В.И.Харитонова

СЕКСУАЛЬНО-ЭРОТИЧЕСКИЙ ЭЛЕМЕНТ В МАГИКО-МИСТИЧЕСКОЙ ПРАКТИКЕ (К проблеме НСС)[1]

Среди российских ученых, получивших образование и сформировавшихся под непосредственным влиянием представителей дореволюционной исследовательской школы, немало людей, обладающих поражающей нас ныне широтой взглядов, доброжелательнейшим отношением к различным научным концепциям и их авторам, умением с пониманием и творчески воспринять нечто новое, что могло раньше не допускаться в качестве собственно научного знания. Это выгодно отличает поколение "последних из могикан" дореволюционной плеяды энциклопедически образованных научных работников от большинства тех, кого сформировала "советская действительность" и "марксистская наука".

Леонид Павлович Потапов принадлежит к горсточке еще пребывающих с нами ученых старшего поколения, которые, независимо от громады юбилейных дат, воспринимаются как сияющие вершины отечественной и мировой науки. Не зная лично этого изумительного человека, трудно предположить, насколько современен он в свои девяносто лет, как точно, обостренно тонко чувствует новый этап в развитии гуманитарно-технической мысли, имеющей непосредственное отношение к этнографии и этнологии. Именно потому работа на тему, которая, казалась бы, мало занимала Л.П.Потапова на протяжении его длительной активной творческой жизни, представляется вполне уместной в юбилейном сборнике. Как ни странно, может быть, для кого-то - Леонид Павлович, нисколько не утративший научно-исследовательский пыл, сейчас интересуется в том числе тем, что суммарно именуют "экстрасенсорикой"; он прекрасно понимает, как важны новейшие (вместе с тем столь древние) концепции парапсихологического характера в приложении к проблемам шаманизма и - шире - шаманства[2], древней духовной культуры в целом.

* * *

"... по окончании уборки урожая в улусах ... устраивали
жертвоприношение, сопровождаемое особым эротическим обрядом
(у шорцев - пактыган, у кумандинцев - кочаган)"
(Потапов Л.П. Этнографический очерк земледелия у алтайцев)

Магико-мистический и сексуально-эротический аспекты фольклорно-этнографического материала издавна вызывали интерес исследователей. Однако работа по изучению проблем, неоднозначно оцениваемых в идеологическом и этическом отношении, велась неравномерно. Это зависело как от сложности в получении необходимых сведений от информаторов, так и от цензурирования научной литературы[3]. Второе имеет меньшее отношение к трудам западных ученых, первое же непосредственно касается всех. Здесь стоит вспомнить о трудностях не только идеолого-этического порядка, но и неадекватности информации, воспроизводимой знатоками традиции, непосредственно владеющими специфическими сведениями и навыками, при этом, как правило, являющимися личностями особого психо-физического склада[4].

Предлагаемая вниманию читателей работа не претендует на исчерпывающий экскурс в историю вопроса, - с обзором литературы есть возможность познакомиться по другим источникам, где это уже скрупулезно выполнено[5].

Задачи данной статьи сводятся к освещению тех проблем, которыми - в силу пограничности и комплексности вопроса - мало занимались специалисты разного профиля, не говоря особо о фольклористах, этнографах и этнологах. Я попытаюсь обратить внимание на глубинно-психическую суть процессов, происходящих с личностями особого психо-физического склада при погружении их в необычное состояние сознания - НСС[6] для совершения различных магико-мистических действ. Понимание исходной причины всегда позволяет более точно рассмотреть явления, вызываемые ею. В данном случае речь пойдет о фольклорно-этнографических фактах, требующих хотя бы от отдельных личностей выхода за пределы обычного состояния сознания (ОСС), - о шаманских камланиях, магической и магико-медицинской практике знахарей, ведунов, колдунов, о сексуально-эротических обрядах и т.д. Не могу согласиться с теми исследователями, которые считают лучшим уйти от постижения сложной сути явления, его первопричины, полагая, будто подобное должны сделать психологи[7]. Для представителей психологической отрасли науки работа с мало понятным им материалом не менее сложна, чем освоение этнографом или фольклористом тайн психологии личности, специфики работы мозга человека, новейших сведений о природе Вселенной.

Отмечу, что для решения обозначенной проблемы чрезвычайно важно учитывать естественность и искусственность поведения колдуна или, например, шамана[8], что позволяет увидеть разницу не только в состоянии личности, но и в отражении этого состояния на специфике воспроизводимого материала. И тем

более это нужно этнологу, пытающемуся оценивать явления не в описательно-этнографическом, а в онтологическом плане[9].

При осмыслении избранной темы важно также исходить из правильной оценки психо-физического состояния личностей, имеющих отношение к НСС-практике; следовательно, попутно придется рассматривать традиционные для изучения шаманства вопросы, связанные не только с парапсихологией, но и с психиатрией. От правильной трактовки вопроса о психо-физическом состоянии шамана зависит характер культурологических оценок.

В этнографии, этнологии, фольклористике есть много интереснейших работ - особенно по вопросам шаманства,- не просто достойных внимания, но читающихся на одном дыхании. Однако абсолютное большинство этих трудов демонстрируют концепции, отражающие "научный мифологизм" нашего мышления, что, как правило, отстоит весьма далеко от сути явления, его первопричины. Можно выстроить множество культурологических схем, рассматривающих шаманизм и шаманство. Но можно также заранее предположить, что ни одна из них не объяснит, почему столь легко интерпретируемое в различных вариантах это символическое явление, например, продолжает жить до сих пор; почему современный человек стремится к его возрождению[10] - ведь очевидно же не оттого, что уровень его сознания соответствует той концепции, которая предложена в книге Р.Амайон "Охота за душой"[11]. Думается, что в случае с шаманством и иными родственными явлениями не обойтись без уяснения основ происходящего с человеком в странных ситуациях "общения с потусторонним" - без понимания своеобразия работы психики в измененных состояниях сознания.

Нельзя сказать, что в истории этнологической науки не было попыток постичь суть НСС, а также его использование в конкретных явлениях и ритуалах. Дискуссии о специфике транса и экстаза в шаманизме, например, затрагивали подобные проблемы напрямую[12]. Впрочем, пожалуй, ни одна из них не позволила дать исчерпывающие ответы на многочисленные вопросы, возникающие при соприкосновении со столь таинственным явлением. Вероятно, этому мешала не просто слабая осведомленность в технике экстаза, но "непропущенность материала через себя": в данном случае исследователь не способен понять происходящее с другим человеком, если не владеет сам теми же навыками. И это естественно: музыкально неграмотный и неодаренный человек, конечно же, не в состоянии постичь суть композиторского творчества; но даже если такой человек образован в области музыки, однако не наделен специфическим творческим потенциалом, то вряд ли он сможет детально интерпретировать происходящее с гениальным композитором.

Аналогично с постижением сути НСС. Впрочем, здесь даже сложнее: понимание происходящего при смене работы психики и мозга (путь от ОСС к НСС) заставляет адепта обратиться напрямую к оккультному знанию. Объяснить же материалисту, отрицающему любой вариант оккультизма и эзотерики через доступные для него (материалиста) понятия практически нереально[13]. Современные весьма удачные и грамотные попытки примирить научную мысль с "антинаучной" пока не перевесили давно привычные представления[14].

Пожалуй, в решении вопросов, о которых идет речь, в этнопсихологическом отношении преуспела школа д-ра М.Харнера, конечно же, исключительно благодаря собственной практике ее главы, его непосредственным контактам с современными психологами, занимающимися изучением близких проблем (К. и Ст. Гроф, М.Мэрфи, Р.Прайс, Ч.Тарт и др.).

В предлагаемом исследовании использовался эксперимен-тальный материал, собиравшийся мной на протяжении двадцати лет в экспедиционно-полевых, а также - в последние пять лет - в стационарно-лабораторных условиях (записи от современных народных лекарей, целителей, колдунов, ведунов, знахарей - так называемых "экстрасенсов"). Именно "экстрасенсы" имеют возможность дать более или менее полную картину собственных состояний, ощущений, видений и видения, а также интерпретировать то, что имело место в традиции, особенно если являются ее реальными правопреемниками[15]. Разумеется, порой эти интерпретации оказываются слишком свободными, а представления воспринимаются исследователями как фантастические, однако все это являет собой неоценимый материал для понимания сути "магической практики" в ее самых разных вариантах.

К сожалению, новоявленные "шаманы", получающие образование не только в школе д-ра М.Харнера в США (недавно его ученики появились у нас в Москве), но и наиактивнейшим образом плодящиеся в родных пенатах (современные "народные целители", "маги", "колдуны"), в большинстве случаев очень плохо знают культурную традицию, к которой пытаются относить себя, однако при этом весьма оригинально и легко отвечают на любые вопросы практико-психического свойства, ссылаясь на известность им подобного из собственного опыта. И все же сведения такого рода могут оказать неоценимую помощь в попытке осознания сути шаманско-колдовских действ, погружения себя в определенное психо-физическое состояние людьми, занимающимися этим. Вместе с тем именно такой подход дает возможность сделать определенные пояснения о специфике магической практики, о роли сексуально-эротической сферы человеческой психики в области "магии", "мистики", смежных явлений. Мнения, высказываемые на этот счет представителями

различных сфер идеологии и науки,- а высказывались по этим поводам многие - также могут внести свою лепту в понимание столь сложной проблемы.

БОГОСЛОВСКОЕ ОБЪЯСНЕНИЕ ВОПРОСА

"Магия", мистика, необычные состояния человека и чудеса всякого рода, случающиеся в таких состояниях, самым непосредственым образом затрагивали церковь. Как известно, реакция ее на подобные вещи всегда была отрицательной. Разумеется, негативно воспринимались и всяческие сведения о сексуально-эротических проявлениях, ведущих к обострению необычных способностей некоторых людей. Впрочем, все это не мешало церкви канонизировать некоторых людей, обладавших такими сверхспособностями, в том числе юродивых[16].

Факт зависимости или взаимосвязи сексуального начала с проявлением необычных способностей в настоящее время не отрицается ни психиатрами, ни психологами и патопсихологами, ни историками культуры, ни даже религиозными деятелями. Последние в соответствии со своим догматом трактуют паранормальные свойства человека как активизацию в нем низменного, дьявольского начала; сексуальные же странности служат подтверждением тому. Например, иеромонах Серафим Роуз, небеспристрастно исследовавший вопрос о существовании Души после смерти, согласился с многочисленными экспериментаторами в области парапсихологии в том, что "выходы "из тела" неизменно сопровождаются сильным половым возбуждением"[17]: для него это "только подтверждает тот факт, что такие опыты воздействуют на низменную сторону человеческой природы и не имеют в себе ничего духовного"[18]. То же самое автор с легкостью распространяет на все сверхспособности.

Разумеется, проявление необычных свойств у христианских святых старцев объясняется в христианской литературе совершенно по-иному - обращением к светлым силам и божественным прозрением - что "не может иметь ничего общего" с практикой экспериментирующих экстрасенсов и тем более с аналогичными проявлениями в обрядовых действах шаманов и волхвов.

Современное богословие вынужденно увязывает новейшие научные и даже околонаучные толкования с собственными интерпретациями мира. Это заставляет несколько свободнее относиться к естественным физическим проявлениям. Средневековые же классические образцы литературы данного профиля, как и юридические документы о судебных процессах над "ведьмами", являются порой просто энциклопедиями по вопросам связи сексуальной природы человека с проявлением его необычных способностей[19].

СЕКСУАЛЬНО-ЭРОТИЧЕСКОЕ НАЧАЛО И МАГИКО-МИСТИЧЕСКИЕ СВОЙСТВА В ПСИХОЛОГО-ПСИХИАТРИЧЕСКОМ ПРОЧТЕНИИ

Странности проявления человеческой психики, исследовавшиеся в первую очередь психиатрией, давно позволили специалистам высказать мысль о том, что сексуальный потенциал личности, не находящий нормального выхода, приводит ее (личность) к неким аномалиям с точки зрения условно принятых норм; во всяком случае глубинные подсознательные импульсы сексуального плана ведут к тяжелейшим формам психических расстройств[20]. Известно также, что люди, страдающие некоторыми психическими заболеваниями, связанными со сложностями в том числе сексуального плана, отличаются необычными способностями "магического" характера. Это вовсе не значит, что каждый человек, обладающий паранормальными свойствами, психически болен или имеет генетически заданную предрасположенность к заболеваниям такого рода. Современные психолого-психиатрические исследования "экстрасенсов" как раз убедительно показывают, что подобной закономерности не существует; явление гораздо сложнее, чем мы его себе представляем. Очевидно одно: наличие паранормальных свойств влияет на "нормальное" состояние психики чаще всего отрицательно. Кстати, специальные исследования подтверждают любопытное обстоятельство: обострение течения некоторых психических заболеваний активизирует необычные способности человека[21].

Связь склонности к трансовым проявлениям в различных вариантах с развитием разнообразных пси-свойств подчеркивалась не единожды, как и непосредственная зависимость последних от психических особенностей личности. Еще в середине века английский психиатр Дж. Эренвальд писал: "Что такое медиумический транс? Его психиатрическое объяснение очевидно. Это состояние душевной диссоциации, истерическое по происхождению, вызываемое внушением или самовнушением у лиц, расположенных поддаваться таким влияниям"[22].

Очень интересные попытки оценить необычные состояния человека, некоторые оккультные феномены делал К.Г.Юнг, который был уверен в том, что "отличить психическую неполноценность от нормы - дело совершенно невозможное, различие здесь всегда колеблется в пределах "более" или "менее"[23]. Как психиатр, К.-Г.Юнг в основном интерпретировал необычные феномены в свете изменений психики наблюдаемых им людей; однако отрицать некоторые "странности" в оккультных проявлениях он не мог. Как

последователь З.Фрейда, К.-Г.Юнг, естественно, связывал сексуальный аспект наблюдаемых феноменов в основном с истерическими проявлениями. Специальные наблюдения ученого привели его к мысли о том, что трансово-экстатические состояния и проявление феноменальных способностей четко взаимосвязаны. Современные многочисленные эксперименты по дальновидению и ясновидению устойчиво демонстрируют связь навыка вхождения в трансовое и аналогичные по сути состояния с развитием пси-свойств. Одновременно паранормальная одаренность или эволюционирование в этом направлении под воздействием каких-либо причин слишком часто ведет к обретению разнообразных психических отклонений - не только истерического склада[24].

Таким образом, "запредельные" способности "экстрасенсов" проще всего, казалось бы, объяснить особыми психическими отклонениями, которыми много занимались З.Фрейд, его предшественники и многочисленные последователи при изучении феномена истерии[25]. С позиции психиатрии, вероятно, складывается достаточно ясная картина интерпретации особенностей человеческой личности, стремящейся к постижению тайн иного мира. Но психиатры, работавшие в области парапсихологии и психотроники, наблюдавшие некоторых сильных "экстрасенсов", далеко не все могут обяснить в их влиянии на человека и природу, в способностях получать из "ниоткуда" подчас самые сокровенные знания или глобальные откровения, предсказания; необычайно сложно с точки зрения официальной психиатрии и психологии прокомментировать сексуальное поведение необычных личностей, их знания и навыки в этой области. Поэтому естественно, что в парапсихологии и истории культуры явление человеческих сверхвозможностей рассматривается широко и увязывается не только с истерией, но и с иными проблемами.

Прямая связь сексуальной и "магических" сфер была подробно и основательно проанализирована уже в начале нашего века в работах, посвященных данной проблематике, например, в труде Ганса Фреймарка "Оккультизм и сексуальность"[26]. Автор его исходил из убеждения, что психопатологическое состояние истерии способствует самым непосредственным образом развитию аномальных "магических" свойств человека, равно как и длительное половое воздержание, целенаправленный (или вызванный стечением обстоятельств) отказ от нормальной половой жизни. Последнее активно использовалось в различных религиозных культовых институтах, в том числе в монотеистической религиозной практике.

Многочисленные пророки, святые предсказатели и целители обретали свои возможности "контакта с божеством" по "вполне понятным" для любого психиатра причинам. Те же, в ком природой заложены соответствующие "отклонения от нормы", любыми путями неосознанно стремились к проявлению своих магико-мистических качеств, в том числе - в культурологическом плане - к приобщению к определенному институту, культу, сфере деятельности, а в социо-психологическом - к своеобразному типу бытия. В отношении подобных лиц срабатывает один из постулатов К.-Г. Юнга: "Избыток животного начала обезображивает культурного человека, избыток культуры приводит к заболеванию животное начало"[27].

В специальных, а также психолого-психиатрических исследованиях, неизменно возникает вопрос: что способствует проявлению сексуально-эротической аномалии в человеке? На него вряд ли можно ответить объективно с помощью теорий типа О.Вейнингера[28] и даже концепции З.Фрейда[29]. Современная экспериментальная психология имеет возможность предложить кое-что любопытное в этой области. Но в данном случае необходимо обратиться и к "первоисточнику" - толкованию вопроса самими паранормально одаренными людьми, умеющими работать в НСС.

СЕКСУЛЬНОЕ И "МАГИЧЕСКОЕ" С ПОЗИЦИИ ТРАНСПЕРСОНАЛЬНОЙ ПСИХОЛОГИИ

Констатация таинственных взаимосвязей сексуально-эротических проявлений с паранормальными свойствами человека в истории науки привели в основном к дискуссиям о психической норме или отклонениям от таковой, к поискам методов лечения психических аномалий. Осознание же общей закономерности процессов перехода от ОСС к НСС и от обычного состояния к состоянию сексуальной удовлетворенности, ведомое более "посвященным", нежели чем научным исследователям, позволяет анализировать механизм перехода от обычного к необычному. Ни одно, ни другое глобальное наблюдение не дало возможности выявить, чем провоцируются фиксируемые совпадения в названных процессах. Однако в психиатрии к ним оказалось возможным добавить несколько "странных" аналогий, в частности, акт агрессии (в различных вариантах). Но все это не позволяет ответить на вопрос, откуда проистекает отмеченное сходство, почему оно имеет место в психике, физиологии?

Пожалуй, только практика психотерапевтической работы с пациентами, например, в варианте дианетического метода Л. Рон Хаббарда[30], помогла экспериментаторам выйти на сложные взаимосвязи паранормальных явлений - сексуальных проявлений с ... моментом рождения человека.

Более или менее четкий ответ на этот вопрос предложила трансперсональная психология. Весьма любопытный материал по интересующей нас теме обнаруживается в исследованиях Ст.Грофа, известного психиатра, являющегося одним из ведущих специалистов в области трансперсональной психологии. Его эксперименты с использованием ЛСД-25 и других психоделиков, а позже с методикой голотропного

дыхания позволили выявить некоторые закономерности, обусловливающие воздействие отдельных эпизодов пре- и перинатального периодов человеческого существования на формирование психики, в том числе в области сексуального. Изучение процессов бессознательного с подключением к этой работе знаний о перинатальной динамике дали возможность не просто раскрыть таинство сексуальной сферы человеческой жизни, но отследить разнородные сексуальные отклонения вместе с причинами их появления, подсказать ключи к устранению подобных проявлений[31].

Основа интересующего нас вопроса оказалась связанной с, действительно, "запредельным" - с перинатальным этапом существования и тем, что Ст. Гроф стал именовать трансперсональным (доличностным) в психике человека. Исследования психиатра позволили выявить, увязав в единый узел, становление сексуального и агрессивного начал[32] в психо-физиологии личности в процессе рождения, зависимость качественной стороны проявлений названных начал и даже духовности от течения родового процесса, поведения матери, а также от того, что оказалось заложенным в генокоде (трансперсональном) рождающегося человека[33].

Думается, что в результате понятны становятся не только, например, ситуации сексуального возбуждения в момент совершения насилия или, наоборот, во время испытания насильственного воздействия (секс и агрессия), но и сходство ощущений в процессе сексуально-эротического возбуждения с ощущениями человека на психо-физическом уровне при входе в НСС. Последнее можно объяснить тем, что переход от ОСС к НСС есть не что иное как "краткий экскурс" в собственное подсознание и бессознательное: человек, обладающий паранормальными навыками, всякий раз должен "пропутешествовать" через пост-, пере-, пренатальные этапы формирования, чтобы попасть в сферу бессознательного. В работе мозга это "переключение" ("взятие барьера") затрагивает те центры, которые отвечают за сексуальность (может быть, в равной степени и центры, ответственные за агрессию, страх). Психо-физическое же проявление поэтапного возбуждения может быть предельно схожим при аффективном типе работы по переходу к НСС и сексуальном (в том числе физическом половом) акте, если в результате сексуального возбуждения будут задействованы глубинные сферы психики (практически, тот же выход в НСС).

В таком случае рождение и смерть (даже клиническая) как пребывание в переходном (ср.: лиминальном[34]) состоянии - оказываются очень близкими тому, что подразумевается под переходом от ОСС к НСС и наоборот (в различных вариантах, в том числе сексуально-эротического акта - физического, тантрического и иного секса). Все это в работе мозга схематично сводимо к переключению, "взятию барьера" (ср. rites de passage[35]; а в психическом фиксируется как переход от сознания через подсознательное к бессознательному и наоборот. Это - первооснова, своеобразный "архетип", "праструктура" магико-мистического, сексуально-эротического и некоторых других актов, включая ситуации рождения и смерти. Отсюда легко объясняется многое в заговорно-заклинательной практике, шаманских камланиях, сексуально-эротических и магико-мистических ритуалах.

ПАРАПСИХОЛОГИЯ О ШАМАНСТВУЮЩИХ, ИРРЕАЛЬНОМ И СЕКСУАЛЬНО-ЭРОТИЧЕСКОМ В МАГИЧЕСКОЙ ПРАКТИКЕ

Парапсихологи - специалисты, наиболее глубоко проникшие в суть измененных состояний сознания и процессов, ими вызываемых, либо с ними взаимосвязанных, - не видят особой сложности в интерпретации деятельности человека в области магико-мистической практики. Естественно, что сексуально-эротические проявления, имеющие непосредственное отношение к тому, что именуется магией, учитываются и объясняются ими, исходя из специфики работы человека в какой-либо фазе НСС. Для парапсихолога это понятно, ведь сам он владеет соответствующей техникой и оценивает ситуации, явления, состояния, исходя из собственного телесного и "внетелесного" опыта.

Основной фигурой традиционной культуры, попадающей в центр внимания парапсихологии, является шаман, который чаще всего соединяет в себе все паранормальные функции, присущие магу, колдуну, знахарю. Шаман рассматривается как специалист, тождественный "экстрасенсу"-парапсихологу. И это естественно: настоящие "посвященные" имеют возможность обладать информацией различного уровня неограниченно (по запросу, обращенному к Информационному Полю, Высшему Разуму и т.п.), а значит, простой шаман фактически может быть равен по своим познаниям даже научному исследователю в области парапсихологии, не говоря о простых практиках-парапсихологах. Пси-исследования показывают, что границы познания такого индивида связаны с его уровнем понимания информации и возможностями ее интепретации.

Шаман в парапсихологии воспринимается как человек с колоссальными паранормальными способностями, занимающийся в традиционном обществе психологическим, идеологическим, практико-медицинским и т.д. обслуживанием соплеменников. Как представитель медицины, шаман легко вылечивает заболевания психо-невротического плана. Но помимо "заболеваний души", он лечит и болезни тела. Однако для того, чтобы приступить к исцелению других людей, будущий шаман должен преодолеть в себе самом

целый комплекс странностей в первую очередь психического плана, что суммарно обычно именуется "шаманской болезнью"[36]. Будущий шаман - очень сильная личность. Как только он справляется самостоятельно с неожиданно возникшими сложностями собственной психики и - хотя бы отчасти - соматики, то получает возможность претендовать на психическое подчинение себе подобных, нуждающихся в его помощи, и эту помощь им оказывать. Сильная личность обычно страдает более других от комплекса психо-невротических расстройств и тоньше воспринимает эти страдания (то есть, в будущем шамане заложены колоссальные качества "экстрасенса" и "суперсенситива", которые он должен осознать, отработать и развить либо в процессе длительной шаманской болезни, либо на ином пути обретения "магических сил" и знаний).

Процесс самопознания у будущего шамана, как и у любого "экстрасенса", сопряжен с освоением техники работы в НСС. Один из учебников парапсихологии подчеркивает, что "шаман - это настоящий маг", которого можно сравнить разве что с современными парапсихологами[37]. С точки зрения парапсихологов "начинающий шаман действует по внутреннему убеждению. Его вынуждают к действию врожденные паранормальные способности..."[38]. Выражается же это в варианте избранничества духами. Будущий шаман, подвергшийся атаке духов, не может избежать их принуждения к началу практики. Обычно изначальное невольное общение с духами приводит к тому, что избранник погружается в психический ад, вызывающий в нем самом уже не только душевные муки, но и физические страдания. Для избавления от страшных мучений необходимо - и это не смущает парапсихологов-практиков - пройти через ситуацию смерти/возрождения[39]. Настоящий "шаман с большой интенсивностью переживает все паранормальные феномены на самом себе"[40].

Парапсихологи, прошедшие через постижение особенностей психических феноменов, аналогичных или родственных шаманским, всячески подчеркивают в деятельности людей с развитыми паранормальными свойствами то, что для обычного человека кажется странным. Исследователи пси-феноменов спокойно относятся к ситуации обучения будущих шаманов не только у наставников-людей, но и у духов; они знают, что то же самое имеет место и в нешаманствующей среде. Например, современный "экстрасенс"-исследователь пси-феноменов информатор А.С. (29 л.) сообщил мне о том, что в начале своей практики он имел в качестве наставника своеобразного двойника (собственного заместителя в процессе работы), которого, как теперь полагает, во многом сам "вызвал" из сферы бессознательного, "материализовал". Обращение же его к магической деятельности (гаданию, предсказаниям, а потом поиску и лечению) осуществлялось без принуждения "духов", однако избежать предначертанной судьбы он не мог: А.С. прошел через своеобразный вариант шаманской болезни с сильнейшими головными болями, изменением глазного давления и т.д.

Избранничество и его предварительный этап в переходе обычного человека к паранормальной практике можно понять как некий сбой в работе психики и мозга, когда бессознательное и подсознание пытаются преодолеть барьер, отделяющий их информацию у обычного человека от пласта сознания. Это с позиции становления психического; в мозге же человека в это время также должны происходить соответствующие изменения: данный аспект требует серьезнейшего исследования специалистов.

Шаман или парапсихолог, ставший на путь развития (или активизации, совершенствования) паранормальных свойств, должен научиться "совершать поездки в потусторонний мир"[41], то есть, вторгаться по своему желанию в область подсознания и бессознательного, но при этом так, чтобы иметь возможность всякий раз из путешествия туда вернуться обратно. Любые отклонения в пути назад ведут к аномальным изменениям психики, а потеря этого пути - к тяжелейшим формам психических заболеваний. Конечно, подобные вещи гораздо проще научиться проделывать под воздействием специальных препаратов типа психоделиков (ср. практику пациентов Ст. Грофа), что знали и использовали шаманствующие разного рода (собственно шаманы, волхвы, колдуны и др.); можно постараться достигнуть того же самого с помощью тренинга дыхания - соответствующие техники были хорошо разработаны в древности и используются до настоящего времени.

Таким образом, согласно выводам парапсихологии, которые легко дополняются психологическими и психиатрическими знаниями, настоящий шаман или "экстрасенс" - это психически здоровый и сильный в психо-невротическом отношении человек, одаренный паранормальными свойствами. Получив шанс развить свои способности, он может оказаться в состоянии "шаманской болезни", которую вынужден будет преодолевать. Не исключено, что без посторонней поддержки человек не сможет сделать это правильно и вот тогда он оказывается среди психически больных, которым необходимо лечение в первую очередь психоаналитического плана. Впрочем, развить пси-способности можно и в процессе сознательно-логического управляемого обучения "магической практике", а также при убыстренном "открытии энергетических каналов" учителем и т.д. Одним словом, освоение практики вхождения и выхода, а также работы в НСС достижимо различными путями. Очевидно, что психически больной человек (в клиническом смысле) не в состоянии осилить подобное обучение. Если же у индивида имеет место предрасположенность к психическим заболеваниям, то занятия такой практикой для него чреваты обретением самой болезни:

современные исследования показывают, что подобные личности не должны допускаться к опытам по овладению НСС. Даже в случае предварительного лечения психической сферы подобным людям не рекомендуется заниматься "магической деятельностью".

Человек, прошедший через ад становления паранормальных способностей, как правило, обретает феноменальные качества: в его деятельности "превалируют настоящие паранормальные феномены, как ясновидение, телепатия, таинственные исчезновения и появления (телепортация), духовное лечение и т.д."[42]. Проявление же этих качеств и способностей осуществляется в какой-либо из фаз НСС. Шаман "действует всегда в состоянии транса, в которое вводит себя сам. Свои заклинания духов и лечебные попытки он никогда не осуществляет при ясном нормальном сознании, а всегда в отрешенном состоянии транса, которое соответствует, по меньшей мере, нашему Пси-сознанию (а часто и превосходит его)"[43].

Познание искусства пребывания в НСС у шаманов и иных "экстрасенсов" связано с обретением навыков "выхода в астрал" (парапсихологическая терминология), с обретением внетелесного опыта наряду с другими способностями, которые в будущем могут восприниматься сторонними наблюдателями как фокусы.

"Выход в астрал" для обладателей паранормальных способностей связан самым непосредственным образом с активизацией сексуальной сферы. Некоторые шаманы, например, воспринимают внетелесное путешествие как полет на змее (разумеется, варианты видений предопределяются этнокультурными особенностями). Подобные полеты имеют для шамана ярко выраженный сексуально-эротический характер: "Во время такого сна усиливается телесная сила шамана, что приводит его пенис к эрекции"[44]. Интересно, что "посвященные", видящие "выход астрального тела", свидетельствуют о том, что оно остается связанным с физическим тонкой нитью, которая выходит из пениса или пупка шамана[45].

Тренировки современных людей, развивающих собственные пси-способности, также свидетельствуют о значительном сексуальном возбуждении в процессе работы в НСС. Парапсихологические наблюдения за "экстрасенсами", нынешними "народными целителями" в условиях научно-исследовательских центров подтверждают это. Например, столь популярное в наши дни "снятие порчи" или "изгнание бесов" может осуществляться в варианте импровизационного обрядового действа, в процессе которого одна из испытуемых во ВНИЦТНМ "ЭНИОМ" не только сама явно переживает сексуально-эротическое возбуждение, но и добивается того же самого от своих пациентов (разумеется, в первую очередь людей истерического склада, - вспомним работу З.Фрейда, его коллег). Как правило, ее диалог с "бесами" сводится к уличению их и того, в кого "бесы" вселились, в сексуальных устремлениях. Интересно также, что среди наблюдаемых встречаются лица, которые используют особые варианты "сексуально-эротического лечения", вполне устраивающего и их самих, и пациентов. Кстати, в большинстве ситуаций такая практика не лишена агрессивных устремлений самих "народных целителей".

Итак, парапсихологической науке и практике хорошо известно, что паранормальное, сексуальное, агрессивное довольно тесно связано между собой в пси-деятельности любого вида. Разнообразные "шаманы" и "шаманствующие" обычно, осознав это, умело используют подобные особенности психики и мозга. Одновременно они приходят к пониманию того, что секс в его различных вариантах может быть средством перехода к НСС, а НСС-путешествия многим своеобразно заменяют сексуальное общение.

СЕКС И МАГИЯ В ТРАКТОВКЕ "ЭКСТРАСЕНСОВ"

На странный на первый взгляд вопрос, имеющий самое непосредственное отношение к теме исследования ("На Ваш взгляд, возможен ли "секс на расстоянии"?"), один из современных целителей-"экстрасенсов" ответил следующим образом: "Конечно, может быть. Я, скажем, могу удовлетворить любую женщину на расстоянии. Ведь что такое секс? Это те же вибрации, волны, движение, в которое мы, кого Вы называете "экстрасенсами", можем приводить материю без видимых усилий. Моя задача для этого - войти в то состояние, в каком я могу работать - настроиться на ее (женщины, - В.Х.) волну, войти в ее амплитуду колебаний и изменить частоту и амплитуду этих колебаний до такой степени, что, скажем так, в "материальном проявлении" эта женщина или этот мужчина начнет испытывать то же самое, что и при обычном половом акте; здесь можно даже достичь гораздо большего психического эффекта, чем в постели" (В.М., 26 л.).

Приведенное мнение - не частный взгляд, а широко распространенное среди "экстрасенсов" убеждение, почерпнутое отчасти из научных парапсихологических источников и подтвержденное собственными экспериментами. Некоторые современные целители, постигшие сложную технику перехода из состояния здравого и активного рабочего момента сознания к подавлению его с одновременной активизацией деятельности подсознательного и бессознательного элементов психики, начинали свою практико-исследовательскую работу с изучения не малограмотных изданий нынешних "посвященных", а с трудов З. Фрейда, К.-Г. Юнга, Ст. Грофа, В. Казначеева, фолиантов известных западных парапсихологических школ. Это дало им возможность многое оценить с позиций современной науки. Дальнейшие эксперименты над собой подтвердили (возможно, отчасти спровоцировали) извлеченные из исследовательских трудов

установки. Во всяком случае, то, что говорят и делают эти люди с паранормальной одаренностью, не противоречит здравому смыслу.

Некоторые из них пытаются пронализировать необычные факты на уровне представлений, близких к оккультным, с одновременным увязыванием таковых с психо-физиологическими процессами. Например, один из интереснейших специалистов подобного рода (А.С., 29 л.) комментирует приведенное выше высказывание своего коллеги В.М. таким образом: "Вообще это вибрации. (В сексуальной работе у целителя с объектом происходит - В.Х.), по сути дела, отождествление, переход на вибрации этого человека и дальше идет: нагрузка - спад, нагрузка - спад... И получается. что накапливается энергетика, которая просто ищет выхода... (При этом - В.Х.) идет работа с нервным волокном, опять же через мозг. Я вот просто беру на ощущение и чувствую, что у нас яичники и височно-затылочные части работают на одной и той же вибрации (...) Мы просто соединяем сознательное с бессознательным, - у человека включается сердечная чакра, идет приток гормонов, т.е. набирается та энергетика, которая ищет выхода, а мозг уже контролирует этот момент...

Вот я бы хотел посмотреть, как экстрасенсам удастся поработать таким образом с девственницей, т.е. с человеком, который никогда физически этого не испытывал. Я думаю, что там не будет полового удовлетворения - скорее всего, пойдет истерия...

Если же вложить информацию на фантомном уровне (в подсознание реципиента - В.Х.), наложить вибрации конкретного человека на вибрации мозга (реципиента - В.Х.) - мозг будет искать путь, как "подсоединиться" к заданным вибрациям. Пойдет сексуальное возбуждение, направленное на кого-то".

Обширная цитата из интервью, приведенная здесь, прекрасно комментирует известное из традиционной культуры. Одновременно это высказывание позволяет сделать предварительный вывод о том, что сам экстрасенс в ходе работы (а для него подобная работа - вибрационный процесс по считыванию информации с реципиента или наложению новой, необходимой тому), вероятно, может испытывать частичное сексуальное возбуждение; однако принципиальная направленность его энергии на иную задачу предполагает ее выход в ином направлении. Любопытно, что именно это подчеркнул и сам интервьюируемый, заметив следующее: "Кстати, не обязательно, что она (энергия, появляющаяся в процессе возбуждения реципиента - В.Х.) пойдет по сексуальному направлению. Если у человека, например, есть какое-то хобби - он тут же начнет этим заниматься". Таким образом получается, что между сексуальным выходом энергии и, обобщенно говоря, творческим - расстояние минимальное. Этот момент необычайно важен для решения вопроса о природе шаманско-колдовской деятельности, о психо-физическом состоянии людей, использующих аффективный тип поведения при переходе от ОСС к НСС.

Впрочем, большинство "обученных экстрасенсов" (включая самоучек), независимо от степени развитости их неординарных свойств, работают по "восточной системе" - стараясь избегать аффективного поведения с вхождением в экстаз, транс, исступление. Такой тип деятельности не позволяет психо-физическим проявлениям четко отображаться в их поведении[46].

Таким образом, природа "магического" для современных людей с паранормальными свойствами сведена к понятиям "энергии" и "информации", пронизывающим Вселенную, Космос. Они - "маги" - умеют получать "информацию", передавать ее, ощущать "энергию" и управлять ею. Человеческие чувства, ощущения, проявления есть не что иное как энерго-информационное движение. Именно поэтому вполне сопоставимы самые разные состояния и переходы в человеческом организме, природе. "Энергия", управляемая "информацией", может направляться по любому пути; этапы же каждого из них (секса - творчества - "магии", одним словом, любой деятельности) соотносимы друг с другом. Очевидно, эту близость можно усмотреть и в трансово-экстатических механизмах перехода к НСС. Сходство просматривается на психо-физическом уровне.

ЭКСТАЗ И ТРАНС КАК ФАЗЫ ПЕРЕХОДА К НСС

Известно, что в деятельности "магов", как и представителей различных общин, сект, а также современных "народных целителей", использующих практику "расширения сознания", есть несколько вариантов работы с собственным подсознательным и бессознательным. Во-первых, существует основное разделение принципов воздействия: воздействие на чужую и свою психику. Чужая психика подавляется или возбуждается с помощью гипнотического либо эниосуггестивного фактора[47]. Собственное психическое начало - посредством введения себя в аффективное состояние или при медитационной работе.

Независисмо от того, какой тип воздействия (экстравертный или интровертный, возбуждение или подавление) используется, в психическом состоянии личности обнаруживаются сходные моменты; мало того, переход к глубинным фазам НСС может быть описан поэтапно - суть проявлений психо-физического на каждом этапе в различных вариантах работы будет едина. Для удобства и краткости изложения стоит продемонстрировать таблицу, где соотнесены фазы перехода обычного состояния сознания к необычному в различных типах психической работы такого рода[48]:

<table>
<tr><td>фазы</td><td>1</td><td>2</td><td>3</td><td>4</td><td>5</td></tr>
<tr><td>тип работы</td><td colspan="5">состояния</td></tr>
<tr><td rowspan="2">гипнотическое угнетение (экстравертный, подавление)</td><td rowspan="2">сомнолентность</td><td colspan="2">гипотаксия</td><td rowspan="2">сомнамбулизм</td><td rowspan="2">каталепсия</td></tr>
<tr><td>шарм</td><td>магнетизм</td></tr>
<tr><td>Аффективное возбуждение (интровертный, возбуждение)</td><td>эмоционально-физическое напряжение</td><td>экстаз</td><td>транс</td><td>исступление</td><td>оцепенение</td></tr>
</table>

Гипноз и его фазы неплохо исследованы психиатрией. Известно, что это состояние активно используется не только для демонстрации иллюзионистских трюков в цирке, но и при развитии определенных способностей у человека[49] а также для получения достаточно сомнительных сведений о "прошлых" жизнях и будущем человечества, что реально при "расширении сознания" и в иных состояниях[50].

Аффективное самовозбуждение у служителей культов в различных системах культуры, шаманов, магов и т.д. описывается исследователями через понятия, использованные в приведенной схеме, однако четко эти понятия не разграничиваются и даже путаются, не говоря уже о том, что они не используются самими хранителями культурной традиции[51].

Стоит отметить, что аффективный тип психо-физической работы возможен не только в ситуации самовозбуждения, но и при психической активизации сторонних наблюдателей либо участников обряда в отдельных случаях, например, шаманской практики: происходит "подключение" психической деятельности по расширению сознания оператора к работе сознания добровольного (иногда и невольного) реципиента[52].

Медитационную работу оператора (как, кстати, и воздействие гипнотизера или эниосуггестолога) трудно описывать через внешние проявления, поскольку обычно непосвященный наблюдатель не может подметить в медитирующем почти никаких изменений. Пожалуй, эмоционально-физическую сторону проявлений в медитации можно сопоставить с гипнотическими фазами погружения реципиента в необычное состояние сознания. Однако при восприятии гипнотического воздействия происходит "отключение", подавление собственно сознания (вплоть до потери ориентации во времени и пространстве с последующими афазиями) с "включением" сфер подсознательного и бессознательного по чужой (оператора) команде. Полное же подчинение воле гипнотизера не исключает предположения о том, что в таких ситуациях сфера подсознательного и бессознательного реципиента может оказаться не "источником", а "проводником" информации от столь мощного излучателя как активизированное сознание оператора.

Описание же смены психо-физических состояний оператора в процессе медитации через привычную для него терминологию, подсказанную во многом не личным опытом, а знаниями и "коллективным бессознательным", может быть выражено до странности схоже с тем, что этнографу и фольклористу приходится слышать от шаманов, колдунов, ведунов. Еще ближе подобные характеристики к оккультно-мистической терминологии. Предлагаю два варианта описания состояния медитации, принятых в работе "народных целителей":

<table>
<tr><td>фазы</td><td>1</td><td>2</td><td>3</td><td>4</td><td>5</td></tr>
<tr><td>тип работы</td><td colspan="5">состояния</td></tr>
<tr><td rowspan="2">медитация</td><td>эмоционально-физическое отключение</td><td>сосредоточение в собственном подсознании (может сопровождаться гипотаксией)</td><td>вторжение в чужое подсознание</td><td>прорыв в бессознательное</td><td>единение с «Богом»</td></tr>
<tr><td>подготовка «Я-физич.» к работе</td><td>выход на «астральный» уровень</td><td>работа на «астральном» уровне</td><td>попытка прорыва на «ментальный» уровень</td><td>работа на «ментальном» уровне</td></tr>
</table>

Необычная для этнологов терминология, используемая в таблице, требует пояснения; особенно, видимо, пятая фаза в первом описании. Дело в том, что "единение с Богом" большинство современных людей с развитыми паранормальными качествами понимают по-юнговски: "... понятие бога - совершенно необходимая психологическая функция, иррациональной природы, которая вообще не имеет отношения к вопросу о существовании бога"[53]. Нынешние "экстрасенсы" в зависимости от уровня образования и

специфики мировоззрения полагают, будто верят в Бога, своеобразно интерпретируя при этом христианскую доктрину и само основное понятие, или считают, что некоторые новейшие научные концепции вполне адекватно заменяют собой религиозные представления христиан. Именно это позволяет, например, "народным целителям" говорить о себе как о людях верующих, приверженцах христианской церковной догмы и одновременно рассуждать о божественности Вселенной либо о Высшем Разуме[54].

Понятия "астрального" и "ментального" плана или уровня широко используются в настоящее время как термины, характеризующие вместе с физическим состоянием триединую сущность человека (тело - душа - дух) при замкнутости ее на триединство Вселенной; однако специалисты-практики ("народные целители") трактуют это несколько более упрощенно: физическое тело - тонкое (эфирное) тело - духовное начало (первопричинность)[55].

Очевидно, что оккультное понимание процесса медитации можно перевести в план психологического осмысления, используют соответствующую терминологию: работа на эмоционально-физическом уровне соотносима с работой собственно сознания, на астральном - с задействованием сферы подсознания, а на ментальном - с вторжением в область "коллективного бессознательного". Это прекрасно понимают многие из тех, кто одарен паранормальными свойствами и одновременно имеет хорошее образование.

Судя по всему, суть смены фаз при переходе из обычного состояния сознания к необычному, углубление проникновения в "странные миры запредельного" заключается в поэтапном (либо с пропуском каких-то этапов, точнее, сверхбыстрым их прохождением) внедрении в глубины психического: от сознательного (личностного) через подсознательное (личностно-родовое) к "коллективному бессознательному"[56].

Сам по себе этот сложный переход от ОСС к НСС может комментироваться через различные психо-физические факторы, в том числе, как было показано выше, через ярко выраженные в поведении человека и мало заметные во внешних проявлениях (аффект, гипноз - медитация).

ОТ ОСС К НСС:
ПАРАЛЛЕЛИ С СЕКСУАЛЬНО-ЭРОТИЧЕСКИМИ ПРОЯВЛЕНИЯМИ

Переход от обычного состояния сознания к необычному сопоставим с различными психо-физическими проявлениями человеческого организма. Многое, на первый взгляд, значительно отдаленное от магико-мистической практики, может достаточно легко вписаться в предлагаемую схему. Одной из простейших параллелей оказываются эротико-сексуальные проявления, где можно выделить те же самые фазы возбуждения, которые у людей с определенным типом психической организации будут настолько глубоко переживаемы, что по эмоциональной и психической нагрузке окажутся почти неотличимыми от впечатлений при переходе к тем же фазам необычного состояния сознания в технике аффекта, медитации, гипноза. Подобное подтверждает, например, практика сексуальных взаимоотно-шений в некоторых сектах.

Попытаемся сравнить фазы эротико-сексуального возбуждения с аффективным, как наиболее показательным во внешних проявлениях при переходе к НСС:

фазы	1	2	3	4	5
тип работы	состояния				
афф. возбужд.	эм.-физ.возб.	экстаз	транс	исступл.	оцепенение
секс. возбужд.	эм.-физ.возб.	экстаз	оргазм	исступл.	прострация

Таким образом, в данном случае, как и в иных, первая фаза будет соответствовать попыткам сознательной мобилизации психических усилий через эмоционально-физическое напряжение для перехода к следующей стадии, позволяющей погружаться в НСС; вторая и третья фазы - значительной степени активизации работы подсознания. Стоит параллельно заметить, что "отключение" деятельности собственно сознания при этом может и не происходить - все зависит от используемой техники и навыков человека. Четвертая и пятая фазы позволяют задействовать в той или иной степени сферу бессознательного: глубина проникновения в коллективное бессознательное, в трансцендетные области предопределяется многими причинами (это зависит не только от человека и его настоящего психо-физического состояния, но и от окружающей среды, коллектива присутствующих, погодных условий и т.д.). Запараллеленность возбуждения аффективного (в магико-мистическом акте) и эротико-сексуального - одна сторона "странных" совпадений, позволяющая неким образом приблизиться к объяснению связи сексуального начала с магико-мистической практикой. Но в данном случае очень важно не упустить глубинную суть явления, позволяющую проникнуть одновременно в таинство ритуала и человеческой психики. Кстати, это пояснение взаимосвязано с проблемой рождения и смерти, что непосредственно фиксируется в культуре в едином комплексе представлений.

ПАРАНОРМАЛЬНЫЕ СВОЙСТВА И ИХ ОБРЕТЕНИЕ

Вопрос о том, кто мог быть шаманом, колдуном, магом всегда освещался в науке неоднозначно. Разумеется, стоит и в его решении попытаться исходить из первоосновы, - любой человек с подобными функциями прежде всего должен обладать необычными способностями, иначе он не будет признан всерьез за вершителя людских судеб (отбросим вопрос о шарлатанах и психически тяжело больных личностях, стремящихся в "Наполеоны" - таковых в подобной сфере всегда было и будет предостаточно). Именно обладатели паранормальных качеств ("экстрасенсы") образовывали ядро практикующих в магико-мистической сфере. Приобщиться же к такой практике можно было по-разному, к этому вели: 1) неизбежность наследования дара, 2) случайное обретение дара (физическая травма, психическое поражение, неожиданная "передача" и т.п.), 3) осознанное стремление к обретению необычных способностей (тренировки по восточным системам[57], тренинг в рамках религиозных представлений - канонических и сектантских[58], обучение у учителя-"мага" и т.д.), 4) освоение поверхностного слоя культурных представлений, связанных с техникой магико-мистической практики, при последующей спекуляции на психотерапевтическом воздействии и прочее. Естественно, для серьезного изучения глубинной сути процессов, происходящих с "посвященными", важны первые три варианта обретения способностей. Не случайно современные исследователи шаманизма, в том числе Л.П.Потапов, обращают серьезное внимание на то, что настоящими шаманами считались те, кто обладал так называемыми "экстрасенсорными" свойствами[59].

Как бы ни были получены навыки магико-мистической практики "экстрасенсорного" склада, все они сводятся к освоению техники работы человека с собственным сознанием, подсознательным и бессознательным, к технике управления работой мозга. Обретение навыков перехода от ОСС к НСС предопределяется не только чисто физическими возможностями человека и случайностями психо-физического плана (типа травмы), но и психогенными факторами, этнокультурной традицией в том числе[60]. Таким образом, русский колдун, индийский йог и евроазиатский шаман несколько разойдутся в своих рассказах о том, как начиналась их практика, равно и в оценках того, что с ними происходит в моменты работы. Глубинные психо-физические основы процессов окажутся общими или очень близкими, а их культурно-традиционное оформление различным. Это прекрасно отображается, например, в изобразительно-символическом ряде и семантическом восприятии происходящего в процессе работы: глубинное предопределяется, условно говоря, символами-архетипами[61], а более поверхностное, понятное для широкой публики включенных в традиционное знание, этнокультурными наслоениями.

Иллюстрацией подобного может быть, например, процесс обретения шаманского дара, который еще Л.Я.Штернберг оценивал в первую очередь как тяжелейшее бремя для человека[62]. Специфика шаманского становления не единожды описывалась в специальных трудах[63]. Если человек не родился с необычными способностями или не получил их при мгновенной передаче (такое возможно по сообщениям "экстрасенсов" как результат "мгновенного открытия энергетических каналов" (Н.К., 46 л.), а также достаточно хорошо известно из колдовской практики), то он чаще всего проходит период "шаманской болезни" - мучения духами[64], которые проделывают с ним медленно то, что хороший наставник или случайная травма дали бы ему без подобных осложнений. Обучение российского колдуна или ведуна происходит по иной системе[65], его "призыв" мотивируется по-другому, а становление способностей оказывается значительно менее болезненным и устрашающим, хотя воздействие на окружающий мир и человека бывает не менее мощным[66].

Обратим внимание на то, что принятие шаманского дара, начало практики камланий ведет к своеобразному "выздоровлению" человека, которого мучили духи[67]. Кстати, подобное испытывают, правда, в меньшей степени, знахари, ведуны, колдуны, большинство из которых свидетельствуют, будто отсутствие практики заставляет их страдать от избытка некой внутренней силы, не находящей себе выхода[68]. Аналогично объясняют свои злостные действия колдуны, которых "распирает нечистая сила", требующая причинять неприятности окружающим, что прекрасно отражает восточнославянская быличка, например[69].

ПСИХИЧЕСКИЕ АНОМАЛИИ ИЛИ ЭНЕРГО-ИНФОРМАЦИОННЫЕ ПРОЦЕССЫ?

Для объяснения экстрасенсорно одаренными людьми происходящего с ними, обратимся снова к высказываниям современного целителя А.С., который свидетельствует, что избыток энергии в человеке ищет своего выхода, а это может проявиться в варианте сексуального или творческого экстаза[70], добавим, равно как и агрессии, разумеется, не только "энергоинформационной" в случае с колдунами, но и физической[71].

Близкое расположение сфер головного мозга, отвечающих за сексуальную деятельность, творчество и агрессивные проявления, несомненно способствует этому. Конечно же, навыки в "энергоинформационном

давлении" на конкретные зоны мозга у экстрасенсорно одаренных личностей порой не настолько хорошо отработаны, чтобы невозможны были сбои при их эниосуггестивном вмешательстве. Кроме того, как подчеркивает А.С., процессом стимуляции энергии можно не управлять информационно - тогда энергия должна сама искать себе выход в той сфере, которая "легче прорывается" у конкретного лица в силу определенных обстоятельств как субъективного, так и объективного плана.

В этом отношении очень интересна мысль исследователей шаманизма о творческой природе шаманских процессов[72]. Однако при признании преобладания творческого начала в этнокультурной сфере практики шаманствующих, нельзя оставлять на втором плане важность проявлений сексуально-эротического и агрессивных моментов в сфере психо-физической, что, впрочем, во многих ситуациях отображается в непосредственном творчестве камлающего. Думается, анализ шаманских камланий, знахарско-ведовских и колдовских заговорно-заклинательных действ недостаточно учитывает специфику проявления психического начала при переходе человека от ОСС к НСС. "Энергоинформационный прорыв", некий выброс энергии в первую очередь, важен для нормализации психического состояния личности. Именно поэтому исследователи столь часто сталкиваются с сообщениями о том, что начало шаманской деятельности ведет к психическому выздоровлению человека, страдавшего от "шаманской болезни" иногда на протяжении нескольких лет. Постоянная активная практика нормализует его психическую деятельность в новом варианте. Аналогичное наблюдается у экстрасенсов в иных этнокультурных обществах. Эту принципиально отличную форму существования "человека творческого" ни в коем случае нельзя трактовать как изначальное наличие у него психического заболевания при последующем избавлении от такового (разумеется, речь идет только об особых случаях реализации "запрограммированного" в человеке и "вырывающемся наружу" творческом начале, но не о собственно психических недугах, которые редко способствуют магической практике). Нормализация психики (на языке парапсихологов "энергоинформационного обмена") приводит к неизбежности практической деятельности в энергоинформационном варианте, то есть, экстрасенсорно одаренному человеку периодически требуются сеансы перехода от ОСС к НСС для поддержания нормального существования своего организма. Поэтому шаманская деятельность для настоящего шамана-"экстрасенса" - это не только бремя, но и способ существования, способ поддержания в норме своего "духа" (психики) и тела. Аналогичное может быть отнесено к любой творческой личности, которая при отсутствии возможности реализации собственной потенции часто заболевает (развитие психических отклонений, алкоголизм и т.п.).

ТРАВЕСТИЗМ В МАГИКО-МИСТИЧЕСКОЙ ПРАКТИКЕ: СЕКСУАЛЬНАЯ АНОМАЛИЯ ИЛИ ПРАКТИЧЕСКАЯ НЕОБХОДИМОСТЬ?

Иное дело какими этнокультурными фактами, подробностями обрастает магико-мистическая деятельность. Однозначно здесь можно указать только на те вещи, которые опять же как бы запрограммированы глубинным подтекстом психики: бессознательным и, отчасти, подсознательным[73]. Например, один из важнейших вопросов в шаманизме и некоторых древних культурных традициях, связанный, как и другие проблемы, с психиатрией и патопсихологией, - вопрос о травестизме - уходит своими корнями в эту глубинно-психическую суть процесса. Интереснейшие свидетельства о травестизме у шаманствующих[74] позволяют прокомментировать момент их появления с различных точек зрения. Несомненно, в данном случае необходимо говорить о взаимодействии глубинных слоев человеческой психики и культурной деятельности.

Первое связано с идеей бесполового существования личности в энергоинформационном плане. Здесь стоит обратиться к тем сведениям, которые обычно относят к оккультным: астральная сфера не предполагает деления по признаку пола, не говоря уже о сфере ментальной ("Бог" - Высший Разум, равный Вселенной, един и беспол). В данном случае нельзя путать чисто оккультные представления с народными воззрениями на "загробный мир", где, например, святые сохраняют признак пола, как и умершие люди. Кстати, многие современные "посвященные", условно принимая культурные представления своего этноса, "знают о себе", что в "прошлых жизнях" они имели другой пол, - следовательно, астральному воплощению пол безразличен и по их воззрениям.

Впрочем, для наших рассуждений более важной представляется даже не сама идея отсутствия пола как такового на "астральном уровне", а связанное с этим понимание того, что "выход в астрал" дает большие энергоинформационные возможности: все, что происходит с экстрасенсорно одаренными людьми, вся их работа - по их представлениям - совершается не на физическом плане, а на астральном или астрально-ментальном. Следовательно, присущая им сила никак не связана с половыми проявлениями, а, наоборот, как бы обусловлена отсутствием их, временным избавлением от таковых. Видимо, не случайно исследователи часто сталкиваются с указанием на то, что большей шаманской или колдовской силой обладает человек, не ведущий (по физиологическим особенностям или намеренно) половой жизни[75]. Обратим, кстати, внимание и на то, что среди "экстрасенсов" распространено убеждение, будто активная энергоинформационная работа

при непосильных нагрузках приводит к тому, что "генокод ("экстрасенса", - В.Х.) срабатывается и идет поражение в первую очередь по половой сфере" (А.Ф., 25л.).

Вернемся к рассуждениям об энергоинформационной "подзарядке" реципиента индуктором-"экстрасенсом". Очевидно, шаман, ведун, колдун ("экстрасенс"), обладая возможностью своеобразной "самоэнергоподзарядки", периодически, чаще всего неосознанно, ищет выход для скопившейся избыточной психической энергии. Ее выброс происходит в обусловленном для этой фигуры социокультурном варианте, где сочетается творчество (преобладает), сексуальный, агрессивный и иные потенциалы.

Знание же того, что "отсутствие пола" усиливает энергоинформационные способности личности, приводит к стремлению войти в "пограничное состояние"[76]. Не случайно в культуре древних столь важными оказались моменты лиминального положения. Стремление к бесполости, а точнее, к объединению в себе двух полов (человек в физическом проявлении ослаблен биполовым разделением), приводит к идее "магического травестизма"[77]: присовокупление противополож-ности дает целостность[78].

Культурологически это может быть прокомментировано через стремление приблизиться к "порогу", границе между профанным/сакральным, обыденным/магическим. Граница, являющаяся порой и "центром потустороннего"[79], позволяет обрести магические сверхвозможности. Не исключено, что для шамана или колдуна необходимо поддержание постоянного лиминального положения не только из-за осознания важности культурных реалий, но и из-за понимания стимуляции фактором социокультурным фактора психического: особое положение в обществе, специфическое восприятие и подача окружающим самого себя (ролевое поведение[80]) заставляет поддерживать работу мозга в определенном режиме. Здесь тоже проявляется своеобразная "лиминальность": такой режим постоянного контроля не позволяет отключаться надолго от странных способностей одновременной работы сознания и подсознательно-бессознательного. Именно потому обычный человек может "ясновидчески прочувствовать" грозящие ему или близким изменения в жизни только в особой ситуации, а "экстрасенс" воспринимает подобную информацию почти непре-рывно и не только о себе или близких[81].

Проблема "магического травестизма" заставляет вспомнить дискуссионный вопрос о шаманских духах-покровителях, являющихся якобы их половыми партнерами. Разумеется, сказанное выше уже демонстрирует правоту и тех исследователей, которые, вслед за Л.Я.Штернбергом[82] предполагают наличие представлений о подобных "взаимоотношениях", и тех, кто пытается их отрицать.

РЕАЛЬНОЕ И ИРРЕАЛЬНОЕ В СЕКСУАЛЬНОЙ СФЕРЕ ПАРАНОРМАЛЬНЫХ ЛИЧНОСТЕЙ

Суть проблемы сводится к тому, что среди любой группы "экстрасенсорно" одаренных людей, в том числе среди шаманов, есть разные в психическом отношении лица. Свидетельствовать о сожительстве с духами, будучи полностью уверенными в этом за счет того, что сами, может быть, "испытали" подобное, могут люди с особым типом психики, те, у которых происходит визуализация "потустороннего объекта"[83]. Совсем необязательно распространять такие сведения на шаманизм либо колдовство в целом или традицию отдельного региона. Сообщения, на самом деле, могли быть единичными; не случайно некоторые исследователи даже при упорном поиске подтверждений таковых сведений их не находили[84]. Впрочем, здесь нельзя отрицать и факты невыявленности представлений по разным причинам. Однако разумнее предположить, что переживать "акты соития" с духом-покровителем мог далеко не каждый "посвященный".

Проблема сексуальных контактов с духами с точки зрения парапсихологии и патопсихологии может быть представлена в различных вариантах. Первый и наиболее интересный в культурологическом плане уже был назван выше: паранормально одаренный шаман либо колдун, имеющий некоторые отклонения от психической нормы, может в определенных условиях ощущать свой "сексуальный объект" (например, духа-покровителя) зримо, осязаемо, либо, по крайней мере, слышать его и испытывать плотское удовлетворение от "контакта". Разумеется, это осмысляется как непосредственная связь с потусторонними представителями. Как известно, подобные сведения широко распространены не только среди шаманствующих; вспомним, например, что с этим связаны идеи инквизиции о вступлении в половые отношения с Дьяволом и его приспешниками всех, продавших собственную душу Князю Тьмы[85]. Понятия типа иинкубата и суккубата пронизывают не только христианскую культуру. И это естественно, ведь речь идет о достаточно широко распространенном психическом явлении[86]. Однако именно такой вариант общения с духами в силу идеологических и иных причин должен был замалчиваться.

Вторая возможность осуществления контакта с духом-покровителем или иным персонажем потустороннего мира не столь ярко выражена и подчас не осознается самими контактерами так реалистично из-за отсутствия способности визуализировать происходящее с ними в определенные моменты какого-либо обрядового действа. Это объясняется не только спецификой этнокультурной традиции или конкретного обряда, но и психическими свойствами участников действа. Вместе с тем, тип сексуальных проявлений в подобном варианте может комментироваться через состояние, которое отдельные исследователи считают противоположным трансовому - через одержимость[87].

Именно такой вариант проявлений сексуального начала в контактах с потусторонним имеет место в эротических обрядах типа упоминавшегося Коча-кана. Это эротическое действо[88] сводилось к тому, что во время камлания шаман, встретивший Коча-кана, который требовал "поиграть с ним", сбрасывал его (в действительности надевал специальную маску) на одного из участников обряда жертвоприношения. В результате мужчина в маске приходил в неистовое возбуждение, в том числе и сексуальное. Далее разворачивалось действо, способствующее усилению плодородия. Во всех описаниях тот, на кого была надета маска, отличался не просто особым ритуальным поведением, но обладал почти фантастической силой: Ф.А.Сатлаев, например, сообщает о рассказанном ему случае, когда от Коча не мог ускакать всадник на лошади[89]. Подобные вещи вполне естественны для вошедших в необычное состояние сознания[90]. В данном случае не важно как обозначить такое состояние: одержимость или одна из ярко выражающихся внешне стадий НСС (транс, исступление) различаются не сутью психических изменений, происходящих с человеком, а внешней, культурологической интерпретацией происходящего с основным действующим лицом[91].

Еще один вариант "сексуальных контактов с потусторонним", вернее, сексуального возбуждения, возникающего при обращении к потустороннему, отчетливо фиксируется в различных камланиях, где шаман обращается к духам, отличающимся ярко выраженным проявлением сексуального начала[92], либо ведущим себя чрезвычайно агрессивно. Это сексуальное возбуждение может проявляться физиологически, одновременно фиксируясь в культурологическом плане: в ходе камлания запрограммировано поведение подобного типа и общение с духами на заданную тему.

Близок к такому варианту тип сексуального поведения, фиксируемого на физиологическом уровне и запрограммированного ритуальным действом, но не комментируемого контекстом обряда: физические проявления страсти шамана - наскакивание на женщин, попытки щекотания[93] их, "жеребячье поведение" и т.п.[94] Подобный реально-физиологический вариант сексуальных проявлений широко распространен в обрядовой культуре различных народов[95].

И, пожалуй, последней разновидностью состояния такого типа можно считать обычное сексуально-физиологическое напряжение, возникающее при любой активизации энергетического начала у шаманов, ведунов, колдунов: переход к активному действу сопровождается эмоционально-физическим подъемом, где ощущается в некоторой степени сексуальное, агрессивное, творческое начала. Это естественно, ведь речь идет о переключении психики в измененное состояние, что заставляет возбуждаться различные зоны головного мозга. Человек, владеющий техникой аффективного возбуждения, невольно задействует не только сферу "творческую", но и сексуальную, а порой и агрессивную, благодаря особому устройству мозга. Поэтому появление в культурологическом контексте камланий попыток сексуальных взаимоотношений, моментов агрессивных столкновений с духами вполне естественно.

* * *

Таким образом, различные варианты проявления сексуального в шаманских камланиях можно соотнести с разными состояниями шамана - т.е. с различными стадиями вхождения в НСС. Возвращаясь к схеме, предложенной на С. 227, укажем, что две последние разновидности сексуальных проявлений в обрядовой культуре, фиксируемые более на физиологическом уровне и в отдельных элементах на собственно культуро-логическом, соотносятся в оценке физического проявления и состояния работы мозга с первой и второй фазами; вариант сексуальной игры с духом вполне сопоставим с третьей стадией физического состояния (сексуального возбуждения) и аффективного поведения при переходе к НСС; то, что обозначено как "одержимость" - с четвертой фазой; и первый охарактеризованный вариант непосредственного сексуального партнерства с духами - с пятой.

фазы	1	2	3	4	5
тип работы	состояния				
гипнотическое угнетение (экстравертный, подавление)	сомнолентность	гипотаксия		сомнамбулизм	каталепсия
		шарм	магнетизм		
аффективное возбуждение (интровертный, возбуждение)	эмоционально-физическое напряжение	экстаз	транс	исступление	оцепенение
сексуальное возбуждение	эмоционально-физическое возбуждение	экстаз	оргазм	исступление	прострация

медитация	эмоционально-физическое отключение	сосредоточение в собственном подсознании (может сопровождаться гипотаксией)	вторжение в чужое подсознание	прорыв в бессознательное	единение с «Богом»
	подготовка «Я-физич.» к работе	выход на «астральный» уровень	работа на «астральном» уровне	попытка прорыва на «ментальный» уровень	работа на «ментальном» уровне
ритуальная практика	секс. (эмоционально-физическое) напряжение	«жеребячье поведение»	секс. игра с духом	одержимость	визуализация и материализация

Естественная запараллеленность сексуального акта и аффективного поведения позволяет оценить возможные состояния деятельности мозга объекта, отправляющего в культурологическом плане определенное обрядовое действо и испытывающего на себе в плане физиологическом соответствующие проявления жизнедеятельности организма. Разумеется, здесь можно использовать и ранее приведенные рассуждения о восприятии происходящего погружающимися в различные стадии НСС с эзотерико-оккультной позиции. Для этого стоит обратиться к схеме-комментарию по медитации. Сопоставление позволяет, например, увидеть, что вариант сексуальной игры с духами, соотнесенный с третьей стадией, представляет собой не что иное, как момент работы оператора на "астральном" плане. Любопытно, что в шаманских действах подобные игры встречаются в основном в начальных стадиях камланий, в низших сферах общения с духами. Третья стадия, соотносимая с работой в "астральном варианте", позволяет не только напрямую "контактировать" с духами, но и соединяться с ними. Четвертая стадия, схожая с состоянием одержимости, есть попытка прорыва в "ментальный" план - в бессознательное. Это предоставляет человеку реальную возможность чувствовать себя кем угодно и отождествлять себя с любым иномирным существом (в том числе "вселять в себя" таковое). Первый же вариант общения с "сексуальным партнером" (визуализация и даже - редкие случаи! - материализация такового) вписывается в последнюю, пятую стадию, характеризующую состояние переключения психики и мозга для работы в "бессознательном" варианте.

НЕКОТОРЫЕ ИТОГИ

Сексуально-эротический элемент является неизбежным и обязательным в магико-мистической практике в силу того, что любой ее вариант - будь то длительное шаманское камлание (аффективное возбуждение) или мгновенное попадание "из одного мира в другой" у опытного мага[96] - сводится к переходу от ОСС к НСС, то есть, к переключению работы мозга в тот регистр, когда активизируется деятельность его глубинных пластов - "коллективное бессознательное" и подсознание с отключением сознания или при его ясном состоянии с минимальной рабочей нагрузкой. Этот переход предполагает некий возврат по генокодовой информации в глубину: жизненный опыт - пере- и пренатальные знания - трансперсональные основы кода. Путешествие в бессознательное осуществляется с различной скоростью и при разных сопутствующих обстоятельствах (молчаливо-неподвижная медитация - камлание или ритуальное действо с музыкально-шумовым и танцевальным сопровождением), с различной скоростью. Но в любом случае на основной процесс работы мозга для подобного переключения никакие различия осбого влияния не оказывают. Этот же основной процесс в силу наших психо-физиологических особенностей, а также из-за специфики расположения центров, ответственных за возбуждение основной генокодовой информации, за сексуальные и агрессивные проявления наряду с актуализацией творческого потенциала, включает в себя элементы различных психо-физиологических начал.

Таким образом, работа по переходу от ОСС к НСС у различных людей в силу их индивидуальных особенностей будет активизировать параллельно одно либо несколько "сопутствующих начал" в большей или меньшей степени. Естественно, это вызывает у одаренных паранормальными свойствами личностей довольно ярко выраженные творческие, сексуальые или агрессивные проявления. У многих из так называемых "экстрасенсов" подобное выражается очень ярко, а при прогрессирующей эволюции психики в сторону того, что официальная психиатрия считает заболеванием, становится доминирующим и устойчивым признаком не только рабочих моментов, но и бытового жизненного поведения: в "легком" варианте такого состояния кто-то начинает записывать "информацию Космоса в стихах", кто-то - искать сексуально-эротические приключения с пациентами, изобретая порой извращенно-сексуальные "методы исцеления", а некоторые - использовать агрессивно-насильственные "приемы лечения".

Неизбежность повышенного сексуального возбуждения в процессе перехода от ОСС к НСС в традиционной ритуальной практике приводит к обязательному проявлению сексуально-эротического компонента в соответствующих обрядах, магико-медицинских актах, заклинательных действах. Характер и степень активизации соответствующих мотивов максимально зависит от психо-физиологических особенностей личности, ведущей соответствующий обрядово-ритуальный процесс. Вместе с тем здесь может наблюдаться прямая фазовая зависимость: наиболее эффективно и зримо сексуально-эротическое начало проявляется в той фазе, которая у совершающего основное действо будет достаточно затянута и ярко выражена. В этом отношении, естественно, самым интересным материалом для анализа является длительное священнодействие шаманских камланий.

Совпадение фаз аффективного и сексуально-эротического возбуждения позволяет предположить одну любопытнейшую подробность, требующую проверки на широком материале: в шаманских камланиях каждая из фаз перехода от ОСС к НСС задействует ту сферу сексуальности, которая соответствует данной фазе сексуального возбуждения (фазе перехода). В общих чертах это отражено в последней схеме, приведенной в статье (С. 237); реально же это выходит на определенные варианты поведения шамана, творческо-игровые эпизоды, легендарно-драматические версии путешествий кама.

Аналогично можно было бы проанализировать в отношении агрессивного начала, в том числе и в культурологическом плане: борьба с духами в камланиях, например, тоже не возникает случайно или - как принято считать - мотивированно только ходом путешествия. Любой из моментов камлания, как и иных магико-мистических актов, имеет более глубокие истоки, уходящие в специфику работы психики и мозга при переходе от ОСС к НСС. Кстати, в достаточно огрубленном варианте это можно перенести на то, что принято именовать ритуалами перехода.

Помимо особенностей сексуально-эротических и агрессивных проявлений переход от ОСС к НСС предопределяет и различную степень активизации творческого начала в зависимости от фазы перехода. Это может отражаться на активизации импровизационного начала в деятельности отправителя магико-медицинского действа, на концентрации его поэтической, лечебной и т.д. ("магической") энергии.

И последнее. Сексуально-эротические проявления выражаются в различной (можно сказать, в разительно различающейся) форме. В данном случае речь идет не о "платонической" и "чувственной" любви, не о технике секса "физического" и т.п., а о различных вариантах секса, разработанных в первую очередь в восточной практике. Секс "океанический" и "тантрический" предполагает большую (порой сознательную) ориентацию на вхождение в НСС[97], чем секс "физический". Овладение соответствующими знаниями и практикой ведет к иным возможностям в магико-мистической области. Кстати, и наоборот: современные "экстрасенсы", развившие в себе паранормальные свойства в значительной степени, часто говорят о расширении собственных сексуально-чувственных возможностей через "использование энергетики"[98] - реально в результате тренировки работы мозга, его определенных структур.

Итак, можно сказать что магико-мистическая практика является мощнейшим стимулом для развития сексуально-эротического начала. В свою очередь сексуальный компонент - один из наиболее ярко проявляющихся и значимых в магико-мистической деятельности. Психо-физиологический план в значительной степени в данном случае определяет культурологическую сторону: обряды, камлания, заклинательные акты, иные действа магико-мистического спектра ярко демонстрируют проявления сексуального начала в различных вариантах в зависимости от степени погружения адепта в НСС.

Примечания

[1] Предлагаемая вниманию читателей статья представляет собой часть значительно более объемной работы, чем объясняется некоторая фрагментарность изложения. К этому принудила и неисследованность затронутого вопроса в том практико-психологическом варианте, в котором его необходимо проанализировать.

[2] Трактовку терминов см.: *Басилов В.Н.* Шаманство//Свод этнографических понятий и терминов. Вып. 5. Религиозные верования. М., 1993. С. 221-225. В статье "Сексуально-эротический элемен..." различаются термины "шаманство" и "шаманизм" (первый используется как наиболее общий и объемный, охватывающий не только систему религиозных воззрений, но и культовую практику, аспекты духовной культуры, с этим связанные, специфические психо-физиологические проявления, свойственные отправляющим особые обряды и т.д.).

[3] Известно, что некоторые специальные работы А.Н.Афанасьева, Д.К.Зеленина, других авторов, посвященные сексу и эротике в фольклоре, обрядовой культуре, могли увидеть свет только на иностранных языках.

[4] Подробно см.: *Харитонова В.И.* К вопросу об объективности интерпретации фольклорно-этнографических фактов//*Харитонова В.И.* Традиционная магико-медицинская практика и современное народное целительство: Статьи и материалы/Российский этнограф. Вып. 23. М., 1995. С. 131-150.

[5] *Ревуненкова Е.В.* Народы Малайзии и Западной Индонезии (Некоторые аспекты духовной культуры). М., 1980; *Топорков А.Л.* Малоизвестные источники по славянской этносексологии (конец XIX - начало XX века)//Этнические стереотипы мужского и женского поведения. СПб., 1991. С. 307-318 и др. работы.

[6] В психологии и парапсихологии используются различные термины для обозначения необычного состояния сознания (напр.: измененные состояния сознания, расширенное, шаманское и т.д.). С вопросом можно познакомиться по трудам: *Гостев А.А.* Образная сфера человека. М., 1992; *Ludwig A.M.* "Altered States of Consciousness"//Trance and Possession States, Monreal, 1968, pp.71-75 (см. также: *Anna-Leena Siikala* and *Mihaly Hoppal*, Studies on shamanism. Helsinki-Budapest, 1992, pp. 28-29).

[7] *Ревуненкова Е.В.* Народы Малайзии... С.47-48. Стоит отметить, что по проблеме, затронутой в статье, высказывались и прямо противоположные суждения. В отечественной науке в последние годы к постановке вопроса об исследовании практической эффективности шаманских камланий, реальной природы шаманского избранничества и шаманской лечебной деятельности напрямую обратился, например, С.И.Вайнштейн (*Вайнштейн С.И.* Новые данные о наследственной природе избранничества и лечебном эффекте камлания сибирских шаманов (По материалам Тувы и Алтая)//Шаманизм как религия: генезис, реконструкция, традиции. Тез. докл. международной научной конференции. Якутск, 1992. С. 5). Впрочем, с некоторыми предположениями автора трудно согласиться. Проблема, с которой он столкнулся, значительно сложнее, чем может показаться изначально с этнографической позиции. Кстати, представляется странным заявление автора о том, что "в литературе вопрос о степени положительного лечебного воздействия шаманов на своих пациентов почти совершенно не затрагивался". Даже в нашей стране в 1992 году и уже лет на пять раньше полным ходом шли исследования подобного плана не только в закрытых специализированных лабораториях и институтах (как ранее), но и совершенно открыто (например, с 1989 года такие работы велись во Всероссийском научно-исследовательском центре традиционной народной медицины "ЭНИОМ"). Между прочим, во время конгресса, на котором автор должен был выступить со своим сообщением, мне лично (как сотруднице ВНИЦТНМ "ЭНИОМ") пришлось довольно много работать по интересующей С.И.Вайнштейна проблематике с потомками якутских шаманов и людьми, у которых экстрасенсорные свойства проявились независимо от отсутствия "шаманских корней" - "народными целителями". Некоторые из них выступали на этом конгрессе с сообщениями о собственной практической деятельности и активно демонстрировали ее.

В ряде докладов было предложено (как правило, специалистами, близко наблюдающими явление или знающими его "изнутри") современное понимание шаманизма и шаманства наряду с верными трактовками личности шамана, вопроса его "психической болезни"/здоровья, способности влиять на других людей, в том числе исцеляя их, напр.: "Шаманы - это люди, наделенные особой силой - эльби, шижэ. Однако таких одаренных шаманов было немного, их называли настоящими или большими шаманами (ехэ, боо), основную массу представляли люди, называвшиеся шаманами в силу различных обстоятельств, многие были, как говорили в народе, просто обманщиками.

С позиций современной психологии, шаман - это личность, обладающая чрезвычайно сильными парапсихологическими возможностями. В наше время подобные им люди известны как экстрасенсы, целители. Таким образом, появление и существование людей с иной психофизиологической организацией характерно для всех времен и народов, а также религий. Например, в ламаизме такими посредниками между людьми и другими мирами были ламы-чойжинчи, мало отличавшиеся от шаманов" (*Галданова Г.Р.* Личность шамана//Шаманизм как религия... С.70-71).

Ср. с выводами о психическом состоянии экстрасенсов/целителей, полученных в результате оценки психологами и психиатрами во ВНИЦТНМ "ЭНИОМ" 400 человек, претендующих на обучение на курсах биоэнерготерапии и эниосуггестии: 42% - лица с психической отягощенностью (среди них 18% психически тяжело больных, 24% - лица с акцентуированными чертами характера, которым свойственна психопатия); 58% - нормативная группа (из них - 32% людей с меркантильными наклонностями и только оставшиеся 26% - этическая группа, в которой есть несколько личностей со значительной экстрасенсорной одаренностью). (Психологические аспекты оценки личности целителя/Сб. научных трудов ВНИЦТНМ "ЭНИОМ". М., 1993. С.17; см. также: *Харитонова В.И.* Шаман - колдун - целитель: к проблеме психического здоровья//*Харитонова В.И.* Традиционная магико-медицинская практика... С. 87-96.) В западной науке существует значительный пласт литературы, связанной с данной темой. У нас она также представлена, но, к сожалению, часто в весьма популярном и малограмотном изложении (Парапсихология в России: Библиографический указатель. Хронология. Термины. М., 1993). Иное дело - сфера исследований подобного рода - и это совершенно естественно - сконцентрирована в психологии и психиатрии, парапсихологии и психотронике, но не в этнографии, часто страдающей бытописательским этнографизмом. На этом фоне обращение С.И.Вайнштейна - известнейшего этнографа - к изучению основной сути шаманства представляется очень ценным.

[8] В данном случае стоит говорить не только о людях "необычных профессий" - проблема гораздо шире: в фольклорно-этнографической традиции может быть лишь естественное воспроизведение материала при естественном поведении исполнителя; любая искусственность приводит к слишком значительным искажениям, возникает же она обычно при ориентации на стороннего наблюдателя, а не при исполнительстве в своей естественной среде.

[9] *Тишков В.А.* Советская этнография: преодоление кризиса// ЭО, 1992, N 1, С. 5-19.

[10] См., напр.: *Новиков А.Г.* Возможно ли сегодня обойтись без шаманизма?//Шаманизм как религия... С.38-39; *Матвеев В.М.* // Там же, С. 106-107.

[11] *Roberte Hamayon*. La chasse a l'ame. Esquisse d'une theori du chamanisme siberien. P., 1990. См. рец.: *Ревуненкова Е.В.*//ЭО, 1994, №1, С. 171-173.

[12] *Ревуненкова Е.В.* Народы Малайзии... С. 35-47.

[13] В этом отношении очень показательна, например, научно-творческая судьба к.биол.н. Е.А.Файдыша, несколько лет работавшего над исследованием проблем парапсихологии и психотроники совместно с профессором, д.т.н.,

руководителем лаборатории "Биоэнергетика и информатика" МГТУ им. Н.Э.Баумана В.Н.Волченко и обратившегося в настоящее время к теоретическому изложению восточных учений в свете современных научных познаний: см., напр.: *Файдыш Е.А.* Сверхсознание. Техники интеграции, саморазвития и целительства в измененных состояниях сознания. М., 1993.

14 См., напр.: *Фомин Ю.А.* Реальность невероятного. М., 1990 (автор - инженер, специалист в области автоматизированного управления); *Акимов А.* "Исторически Россия обречена на удачу..."//"Мир непознанного", РИА "Новости", N9, С.2-4; N10, С.2-4 (автор - д.ф.-м.н., директор Международного института физики).

15 *Харитонова В.И.* Портреты народных целителей России. М., 1994. С. 17-35 и др.

16 См., напр.: Канонизация святых: Поместный Собор Русской Православной Церкви, посвященный юбилею 1000-летия Крещения Руси. Троице-Сергиева Лавра, 1988.

17 Иеромонах *Серафим (Роуз)*. Душа после смерти. Ч. I. М., 1991, С.72.

18 Иеромонах *Серафим (Роуз)*. Душа после смерти... С.72.

19 Достаточно обратиться к известнейшему средневекому трактату *Шпренгера Я., Институриса Г.* Молот ведьм. М., 1990; см. также: *Антонович В.В.* Колдовство: Документы, процессы, исследования. Пг., 1877.

20 См., напр.: *Шерток Л., Соссюр Р. де.* Рождение психоаналитика: От Месмера до Фрейда. М., 1991.

21 *Ли А.Г.* Ясновидение. Формирование особых состояний сознания для раскрытия экстрасенсорных способностей человека. М., 1993.

22 *Ehrenwald J.* Telepathy and Medical Psychology. London, 1947 (Цит. по: *Смирнова И.М.* Ясновидение - прорыв во времени и в пространстве. М., 1994. С. 201).

23 *Юнг К.-Г.* К психологии и патологии так называемых оккультных феноменов//*Юнг К.-Г.* Конфликты детской души. М.,1995. С.227.

24 См. об этом, напр.: Психологические аспекты оценки личности целителя ...

25 Историю вопроса см.: *Шерток Л., Соссюр Р. де.* Рождение психоаналитика...

26 На русском языке работа переиздана в 1994г.

27 *Юнг К.-Г.* О психологии бессознательного. Теория эроса//*Юнг К.-Г.* Психология бессознательного. М., 1994. С.57.

28 *Вейнингер О.* Пол и характер. Мужчина и женщина в мире страстей и эротики. М., 1991.

29 См., напр.: *Фрейд З.* Психология сексуальности. Минск, 1993.

30 *Хаббард Л. Рон.* Дианетика : Современная наука душевного здоровья. М., 1993. На основе знаний о пре- и перинатальном периодах уже созданы чрезвычайно интересные культурологические исследования. См., напр.: *Кейпер Ф.Б.Я.* Космогония и зачатие: к постановке вопроса//*Кейпер Ф.Б.Я.* Труды по ведийской мифологии. М., 1986. С. 112-146.

31 Подробно и четко концепция Ст.Грофа изложена в его книгах, напр.: Области человеческого бессознательного. Данные исследований ЛСД. М., 1994; За пределами мозга: Рождение, смерть и трансценденция в психотерапии. М., 1993. С. 221-254 и др. (Исследования велись с 50-х годов в Чехословакии, позже - в США.)

32 По предположению автора теории это объясняется чрезвычайно близким расположением ценров, отвечающих за самосохранение организма (связь с агрессией) и за продолжение вида (связь с сексуальностью); центры могут возбуждаться одновременно или возбуждение может передаваться от одного к другому.

В своих экспериментах Ст. Гроф пришел к важным для избранной темы выводам о том, что существует: 1) глубинная связь сексуального с физическими мучениями, особенно в варианте сильного удушья; 2) интегрирование сексуально-эротического с садомазохистскими тенденциями и агрессией. Кроме того, очевидным оказалось развитие сексуальности и качества восприятия сексуального оргазма в моменты практики приема ЛСД и использования специальных техник для погружения в НСС, а также наличие избытка сексуально окрашенной перинатальной энергии в случае нарушений в психо-физической практике или ее образно-психическом постпереживании перехода БПМ-III в БМП-IY, что влечет за собой психогенные формы импотенции и фригидности при гиперсексуальности. (*Гроф Ст.* За пределами мозга... С. 229-233.)

33 Кстати, самого Ст. Грофа его исследования привели к мысли об объяснении культурологического феномена увязывания в единый узел рождения и смерти при актуализации в различных обрядах такого рода сексуального начала. Ст. Гроф подчеркнул: "Связь секса с рождением и смертью и глубокую завязанность сексуальной энергии в психологическом процессе смерти-возрождения объяснить непросто. Но само существование этой связи бесспорно, это можно показать на огромном количестве примеров из антропологии, истории, мифологии и клинической психиатрии. Главенствующее положение триады рождения, секса и смерти является как бы общим знаменателем всех ритуалов перехода (в самых разных примитивных культурах), храмовых мистерий, ритуалов экстатических религий и посвящений в тайные общества" (За пределами мозга... С.226).

34 *Тэрнер В.* Символ и ритуал. М., 1983.

35 рит. перехода

36 Эзотерика. Парапсихология. Учебный курс Мюнхенского Института Парапсихологии. Т.2, С.361.

37 Эзотерика. Парапсихология..., С.361. Ср., напр.: *Гоч Василий* Путь за Тантру. Философия высшего творчества. Причина и карма. Ашгабат, 1992; *Лазарев С.Н.* Диагностика кармы. СПб., 1993 и др.

[38] Эзотерика. Парапсихология..., С. 361.

[39] Эзотерика. Парапсихология..., С.385; см. также, напр.: *Харнер Мишель Дж.* Путь шамана или шаманская практика: руководство по обретению силы и целительства. М., 1994.

[40] Эзотерика. Парапсихология..., С.361.

[41] Эзотерика. Парапсихология..., С.361.

[42] Эзотерика. Парапсихология..., С.361.

[43] Эзотерика. Парапсихология..., С.385.

[44] Эзотерика. Парапсихология..., С.386.

[45] Эзотерика. Парапсихология..., С.386.

[46] В данном случае трудно удержаться от довольно пространных примеров. Известный современный "народный целитель" В.В.Подлягин, считающий себя наследственным колдуном, в своей брошюре "Колдун" (М., 1993) приводит случай из рабочей практики. Его лечение довело обычную истеричку до желания стать великой колдуньей, помощницей самого В.В.Подлягина, а последующая корректировка ее психического состояния с прямым указанием на то, что ей срочно необходимо найти мужчину и жить нормальной для ее возраста жизнью, привели через некоторое время к естественному развороту событий: "Глаза ее заблестели, она подбежала к Славе и чмокнула его в щеку.

- Я обязательно найду мужчину, - игриво ответила она и выбежала из кабинета.

Через три недели в кабинет вошла она, веселая и радостная, и сообщила:

- Я на больничном, состояние прекрасное, в теле какая-то легкость. Да, забыла сказать, мне зашили влагалище. - Как зашили влагалище? - спросил изумленный Слава.

- Вы же мне сказали, чтобы я нашла мужчину. Вот я и нашла, отдалась ему, он мне все там разорвал. Вызвали скорую - и зашили влагалище" (С. 39).

Очень любопытно сопоставить подобные факты с результатами работы в области трансперсональной психологии. Ст. Гроф, выделяющий среди трансперсональных форм сексуальности "сатанинскую сексуальность" как особую разновидность наряду с "океанической" и "тантрической", многократно получал при проработке состояний перинатального периода картины ритуала Черной мессы - дьявольского пира, наряду с картинами шабаша ведьм, где обязательно присутствовали описания дефлорации девственниц, в том числе в садомазохистских формах (См.: *Гроф Ст.* За пределами мозга... С. 246 - 249).

Очевидно, что подобная цитация более всего напоминает сведения из знаменитого трактата "Молот ведьм" Я.Шпенглера и Г.Институриса. И если бы на месте В.В.Подлягина (человека, хотя и именующего себя колдуном, но все же не скатившегося в средневековое мракобесие) был кто-то иной, более доверяющий не простым жизненным экспериментам, а общению с "потусторонним", то эта дама могла бы почувствовать себя наложницей Дьявола, а отнюдь не излечившейся столь простым способом женщиной.

Кстати, именно осознание себя в "плену потустороннего" было распространено не только в эпоху пресловутой охоты на ведьм, но имеет место и в наше время. Например, третий номер журнала "Аномалия" за 1994 год сообщает с помощью своего автора Игоря Семыкина ("эксперта Ассоциации "Экология непознанного") в статье "Кто говорит со мной?" об одной из широко распространенных ситуаций с истеричками, которые в настоящее время чаще обращаются к "специалистам из области непознанного", нежели чем к психоаналитику или психологу (страх перед совдеповской психиатрией тут вполне понятен). Автор подробно рассказывает, как в один из многочисленных ныне "научных лечебно-оздоровительных центров", имя которому "Солярис", обратилась пациентка, которую преследовал некий потусторонний дух по имени Вадим, требующий от нее сожительства. Психоанализ в "Солярисе", вероятно, трактуется весьма своеобразно. Во всяком случае, вместо здравого решения В.В.Подлягина здесь пациентке могли предложить разве что один из ритуалов экзорцизма.

Этот эпизод интересен не его безграмотной интерпретацией у "психоаналитиков" центра "Солярис", а поведением пациентки, которая за довольно краткое время прошла путь от нормального мироощущения до успешной "материализации" своего "полового партнера", который, как и положено в таких ситуациях, удовлетворял ее значительно больше, чем обычный мужчина, а со временем ее психика пошла дальше в своей "эволюции": в общении с "половым партнером" появились элементы садизма, угрозы убийства (С. 54-55). Конечно же, героиня повествования скоро стала испытывать не только "неправдоподобно продолжительные оргазмы" (С.54), но и "научилась" ощущать своего "полового партнера", со временем даже видеть его. Кстати, в таких ситуациях возможно как психопатологическое эволюционирование личности, так и активное развитие паранормальных свойств. Примеры становления пси-способностей у истеричек, впавших в подобное состояние, многочисленны. Они неоднократно приводились в соответствующей медико-психиатрической и психологической литературе, тем более в научно-популярной.

[47] *Харитонова В.И.* Портреты народных целителей... С. 7-14 (Вступ. ст.: "В поисках гармонии и истины"); С. 196, 210 (Словарь специальных терминов).

[48] Использованные в таблице наименования фаз вхождения в необычное состояние сознания являют собой привычные для этнографа обозначения шаманского поведения. Обратим внимание, что исследователи, даже при осознании различий экстаза, транса, исступления, не интерпретируют обычно особенности фаз, не видят в этом закономерность поэтапного перехода в НСС и даже уверяют, что подобное сделать невозможно (во всяком случае закономерно указывают на путаницу в данном вопросе - *Hamayon Roberte N.* Are "transe", "ecstase" and similar concepts

appropriate in the study of shamanism?//Shamanism and performing arts. Budapest, 1993, p. 147-149). Ср. также с практическим знанием д-ра М.Харнера: "ШСС (шаманское состояние сознания. - В.Х.) - пишет антрополог, - включает различные степени транса - от легкого (у индейцев Северной Америки) до глубокого (например, у лапландцев, когда шаман может на время впасть в коматозное состояние). Сибирские шаманы используют разные степени транса - от легкого до глубокого; шаманский экстаз угров же представляет собой скорее состояние вдохновения, чем обычный транс: так, шаман видит и слышит духов, совершает путешествие - но при этом остается в полном сознании. (...)

Во всяком случае, некоторая степень транса необходима для шаманской практики. Иногда он бывает незаметным постороннему наблюдателю..." (*Харнер Мишель Дж.* Путь шамана... С. 46-47.)

Смена фаз психо-физического состояния и внешняя выраженность происходящего с человеком, пытающимся достичь глубины НСС, действительно, не всегда заметна для постороннего (особенно непосвященного) наблюдателя. Переход от одной фазы к другой может осуществляться почти мгновенно. Это подтверждает и д-р М.Харнер: "Однажды я сам видел, как один американский знахарь лечил пациента, будучи в трансе, почти незаметном для остальных. Потом он рассказал мне, что он видел во время лечения, когда, казалось, он оставался в ОСС" (*Харнер Мишель Дж.* Путь шамана... С.47). Однако все это не может быть аргументом против общей схемы погружения в НСС, перехода от работы сознания к подключению подсознательного и бессознательного. Дело в том, что специфика НСС допускает различную степень "бодрствования сознания". Последнее сообщение д-ра М. Харнера свидетельствует именно об этом.

К сказанному надо добавить еще одно. Иногда исследователи пытаются вписать в схему "транса" (различных фаз НСС) процесс визуализации (о возможностях визуализации и материализации см., напр.: *Давид-Неэль А.* Мистики и маги Тибета. М., 1991; *Дубров А.П., Пушкин В.Н.* Парапсихология и современное естествознание. М., 1990). Способность к визуализации или иным вариантам восприятия "тонкого мира" и участия в творении его реальности не может ставиться в один ряд с фазами НСС, т.е. с разными режимами работы мозга и, в том числе, с психо-физическим выражением этой деятельности.

49 Ср. с широко известными экспериментами доктора В.Л. Райкова по развитию творческих способностей человека под воздействием психотерапевта во время погружения в одну из фаз гипнотического состояния.

50 Более подробно характеристику фаз состояния можно посмотреть в работе: *Харитонова В.И.* Шаман - колдун - целитель: к проблеме психического здоровья//*Харитонова В.И.* Традиционная магико-медицинскаяя практика... С. 87-96.

51 Подробную характеристику см. там же. Ср.: *Hamayon Roberte N.* Are "transe", "ecstase"... P. 147-149.

52 См., напр., описание подобного процесса: *Кнорозов Ю.В.* Шаманский зикр в подземелье Мазяумхан-Сулу//ЭО, 1994, №6, С. 91-96.

53 *Юнг К.-Г.* О психологии бессознательного, С. 112.

54 Весьма показательным в этом отношении оказался опрос целителей ВНИЦТНМ "ЭНИОМ", результаты которого приведены мною в книге: *Харитонова В.И.* Традиционная магико-медицинская практика... С. 149-150; в том же издании см. статью "Неожиданные параллели (Лев Толстой и народные целители)", где даны характеристики целительского мировоззрения (С. 118 - 130).

55 См. подробнее: *Харитонова В.И.* Портреты народных целителей..., С. 193 - 210.

56 Проблема формирования бессознательного крайне сложна. Она не сводима только к генетически унаследованному, однако говорить определенно о каких-то иных формах восприятия информации пока слишком рано.

57 *Цатурян А.Г.* Расширение сознания. Симферополь, 1993. С. 55-95.

58 *Коновалов Д.Г.* Религиозный экстаз в русском мистическом сектантстве. Ч.I, вып.1. Физические явления в картине сектантского экстаза. Сергиев Посад, 1908.

59 Из личной беседы с Л.П.Потаповым 7 июля 1995 г.; эта идея выражена в статье о шаманском бубне, над которой в настоящее время работает автор.

60 В научных исследованиях часто возникает вопрос о возможностях наследования "дара" (паранормальных свойств). Психолого-психиатрические обследования лиц, обладающих подобными свойствами, показывают, что не исключена некая предрасположенность к паранормальной деятельности, но отнюдь не прямое наследование свойств, "дара". "Дар" - на языке сенсов и парапсихологов "открытие энеретических каналов" обретается различными путями в разных ситуациях. Характер обретения во многом обусловливается этнопсихическими и культурологическими факторами. Последующее объяснение момента обретения "дара" человеком, его имеющим, далеко не всегда соответствует истине. Известно, например, что абсолютное большинство таких людей старательно формирует легенды о наличии целого клана предков, практиковавших в магико-медицинской сфере, - это необходимо для поддержания собственного авторитета. Последнее, например, прекрасно известно по шаманской традиции. Показателен также случай, происшедший в стенах ИЭА РАН на конференции "Традиционная этническая культура и народные знания" (см. материалы в: ЭО, 1995, №1, С.114-146), когда один из современных очень интересных "экстрасенсов", наслушавшись докладов и разговоров о специфике обретения "дара" шаманами, тут же составил аналогичную легенду о себе, сообщив ее А.В.Кережи. (Ситуация была выявлена и прокомментирована мной в ходе обсуждения доклада А.В.Кережи.)

61 *Юнг К.-Г.* Архетипы коллективного бессознательного//*Юнг К.-Г.* Психология бессознательного. М., 1994. С.135-164.

62 *Штернберг Л.Я.* Первобытная религия в свете этнографии: Исследования, статьи, лекции. Л., 1936. С. 47.

63 См., например: *Дыренкова Н.П.* Получение шаманского дара по воззрениям турецких племен//Сб. МАЭ. Т. IX. Л., 1930. С.267-292.

64 *Ксенофонтов Г.В.* Шаманизм. Избранные труды. (Публикации 1928 - 1929 г.). Якутск, 1992. (См.: Легенды и рассказы о шаманах у якутов, бурят и тунгусов. С. 35-110.)

65 См., напр., описание в кн.: *Харитонова В.И.* Традиционная магико-медицинская практика... С. 151-156.

66 Ср.: "Колдун может чинить козни и шаману, если тот недостаточно силен..." - *Анучин В.И.* Очерк шаманства у енисейских остяков//Сб. МАЭ. Т. II. СПб., 1914. С.19.

67 Дискуссия о психическом состоянии шаманов является одной из наиболее затянувшихся в этнологии и этнографии. Думается, что здесь необходимо обратиться наконец-то к выводам тех, кто серьезно занимается вопросами психологии подобных личностей. "Верить на слово" в данном вопросе ни этнологам, ни даже психиатрам (казалось бы, именно они должны дать основное заключение), видимо, нельзя: первые слишком далеки от практической сути вопроса, а вторые "слишком близки" к ней - профессионализм и традиционные установки заставляют их часто видеть болезнь там, где о ней говорить не приходится. Кстати, они порой признают это сами (см., напр., любопытную работу: *Александровский Ю.А.* Глазами психиатра. М., 1985).

68 На этот счет имеются многочисленные свидетельства, полученные мною в экспедициях от различных по "экстрасенсорной одаренности" знахарей, ведунов, колдунов.

69 См., напр.: Мифологические рассказы русского населения Восточной Сибири/Сост.Зиновьев В.П. Новосибирск, 1987; *Василий Тихов.* Страшные сказки, рассказанные дедом Егором, крестьянином бывшего Чердынского уезда Пермской губернии. Пермь, 1993.

70 См. С.222 наст. сборника.

71 Любопытные примеры подобных состояний встречаются даже в художественной литературе: "Кэлвин застыл на месте, тяжело дыша; управляющий вспомнил странное чувство, которое охватывало его на войне, когда он убивал привязанных им к дереву японцев. Приближаясь к беспомощным желтолицым ... со штыком в руке, он испытывал сексуальное возбуждение, которое навсегда осталось в его памяти. Сейчас, ожидая, когда худенькая, похожая на старую деву кассирша в нелепом мешковатом платье и очках окажется возле него, он заново пережил тот упоительный экстаз." (*Чейз Джеймс Х.* Западня. Лучше бы я остался бедным. М., 1991. С.149-150).

72 *Ревуненкова Е.В.* Народы Малайзии... С.....

73 Под "подсознательным" чаще всего понимается кодированная в мозге информация, связанная с глубинно-личностным и семейно-родовым; под "бессознательным" (в терминологии К.-Г. Юнга "коллективным бессознательным") - информация, связанная с глубинно-родовым и этно-планетарным, космически-всеобщим знанием.

74 Интереснейшие сведения на эту тему см.: *Богораз В.Г.* К психологии шаманства у народов Северо-восточной Азии//ЭО, 1910, №1-2, С.1-35. См. также: *Басилов В.Н.* Травестизм ("превращение пола") в шаманстве//Шаманизм как религия... С.4 и др. работы.

75 Ср. - в монотеистических религиозных системах, например, обретение сверхспособности напрямую увязывается с монашеством; аналогичное прослеживается в восточных традициях отшельничества и т.п. В данном случае нельзя обойти замечание д-ра М.Харнера о том, что женщины начинают шаманить в позднем возрасте из-за занятости другими делами в повседневной жизни в период их способности к деторождению (см.: *Харнер Мишель Дж.* Путь шамана... С. .....). Скорее всего в данном случае есть смысл говорить об особом статусе женщины в отличие от девушки и старухи - т.е. от особы женского пола, не ведущей половой жизни: именно половое общение с мужчиной и роды (ср. *Батьянова Е.П.* Женщины-шаманки у народов Сибири//Женщина и свобода. Пути выбора в мире традиций и перемен. Материалы международной конференции 1993. М., 1994. С. 416-422) расходуют силы женщины, которые она могла бы использовать для магической деятельности; энергетически женщина растрачивает силы в сексуальном акте, который, как показано в работе, дублирует переходы от ОСС к НСС.

76 Трудно согласиться с выводом Е.П.Батьяновой, что "примеры шаманского травестизма свидетельствуют, в частности, о высоком статусе женского шаманства" (*Батьянова Е.П.* Женщины-шаманки... С.418).

77 Предлагаемые объяснения культурологического и парапсихологического характера, естественно, распространяются только на явление травестизма в магической и религиозной сферах; иные варианты сексуальной инверсии (ср.: *Саладен д'Англюр Б.* "Третий" пол //ЭО, 1994, N 2, С. 77-89) требуют других интерпретаций.

78 Этот момент прекрасно прочувствован в океаническом и тантрическом сексе, где делается ставка на достижение проявлений НСС через особые варианты сексуального удовлетворения.

79 *Неклюдов С.А.* О кривом оборотне (К исследованию мифологической семантики фольклорного мотива)//Проблемы славянской этнографии. Л., 1979. С.135.

80 О специфике ролевого поведения восточнославянских заклинателей см. подробно: *Харитонова В.И.* Заговорно-заклинательный акт в народной культуре восточных славян//ЭО, 1993, № 4, С.91-106.

81 Из научно-популярной литературы на данную тему стоит использовать следующие источники: *Карпенко М.* Universum sapiens (Вселенная разумная). М., 1992; *Смирнова И.М.* Ясновидение - прорыв во времени и в пространстве. М., 1994; *Фомин Ю.А.* Энциклопедия аномальных явлений. М., 1993; со значительными оговорками можно указать книгу *Горбовского А.* Колдуны, целители, пророки. М., 1993 и некоторые другие.

82 *Штернберг Л.Я.* Избранничество в религии//Этнография, 1927, №1.

83 Ср. примеч. 46.

84 *Смоляк А.В.* Шаман: личность, функции, мировоззрение (народы Нижнего Амура). М., 1991. С.85-86.

85 *Шпенглер Я., Институрис Г.* Молот ведьм; ср.: *Брюсов В.* Огненный ангел.

86 См. прим. 46. Подобные материалы можно получить порой от образованных и психических нормальных людей совершенно неожиданно. Так, например, одна из моих знакомых как-то поведала мне... что ей приходиться сожительствовать с Домовым, который в отсутствие мужа является к ней. Вывод о том, что это Домовой, она сделала сама, поскольку субъект, которого она хорошо ощущала физически, но никогда не видела, был весьма волосат, а его сперма необычайно холодна ("отдает могильным холодом"). Аналогичные материалы см., напр.: (*В.Провоторов*) НЛО и другие. Призраки//Человек и природа, 1991, №12, С. 78-90. См. также сн. 46.

87 Суть дискуссии прекрасно изложена в книге *Ревуненковой Е.В.* Народы Малайзии... С. 49-50.

88 См. описания: *Zelenin D.* Ein erotischer Ritus in den Opferungen der altaischen Turken//Internationales Archiv fur Ethnographi. Bd. XXIX, Hf. IV-VI. Leiden, 1928; *Сатлаев Ф.А.* Коча-кан - старинный обряд испрашивания плодородия у кумандинцев //Сб. МАЭ. Т.XXYII. Л., 1971. С.130-141; *Дугаров Д.С.* Исторические корни белого шаманства (на материале обрядового фольклора бурят). М., 1991. С.254-256.

89 *Сатлаев Ф.А.* Коча-кан... С.138.

90 Ср., напр. со способностями к "лунг-гом-па" (бег со сверхъестественной скоростью и необычайной легкостью в состоянии транса, известный в Тибете). См. описание, напр.: *Давид-Неэль А.* Мистики и маги Тибета. С.143-146.

91 Здесь можно снова вспомнить ценное сообщение информатора А.С., который самостоятельно обрел в свое время духа-покровителя, часто работавшего за него, что могло ощущаться и как полное образное слияние с иномирным существом; вместе с тем, начав заниматься по системе Рейки (т.е. по системе, имеющей иную образно-символическую трактовку происходящего в НСС), А.С. избавился от "духа" за ненадобностью такового.

92 См., напр.:

93 Щекотанье - один из признаков желания вступить в сексуальные отношения, встречается довольно часто в различных культурных контекстах. Оно свидетельствует о контакте с иномирьем. Например, самое распространенное действие славянских русалок - попытка защекотать до смерти того парня, который случайно сам произнес пароль-выбор перехода в инобытие: русалка спрашивает встречного "Полынь или петрушка?"; при ответе "Петрушка" она набрасывается на него с криком "Ах ты, моя душка!" и с помощью щекотки похищает душу в иной мир. Любопытно, что в роли семантического кода здесь выступает петрушка, корень которой широко используется как "средство от нестоихи".

94 О сексуальных устремлениях шамана в ходе камланий есть множество свидетельств. См., напр.: *Кнорозов Ю.В.* Указ. раб.

95 Чисто физиологический план с соответствующим семантическим подтекстом имеет место, например, в восточнославянской обрядовой святочной игре в мнимого покойника "Умрун", где вся суть действа сводится к "оживлению умруна" девушками, оплакивающими его и целующими (по некоторым свидетельствам в половой член). В результате сексуального возбуждения парень вскакивает и бежит за девушками, стремясь поймать одну из них. "Жеребячье поведение" выступает в данном случае в осознанно-игровом варианте, без явных даже экстатических проявлений. Однако это не означает, что у славян на ранних этапах культурного развития тот же обряд не выступал в более ярко выраженных вариантах сексуального возбуждения с переходом в какие-либо стадии НСС.

96 Интересно, что любой настоящий обладатель паранормальных способностей имеет возможность мгновенного перехода в НСС; сопутствующие обрядово-ритуальные действа используются ими для "работы на публику" в силу традиции или знания о значении психотерапевтического момента в лечебной практике. Об этом знают сами "посвященные". Свидетельства такого рода появляются даже в художественных произведениях, см.: *Тотыш С.С.* Записки молодого кама. Кемерово, 1992. С. 61:

"С женщиной оказалось вообще просто. Ее мучили головные боли. Кычай мне сказал:

- Заведи ее в комнату, возьми бубен, постучи, поговори и только потом лечи ей голову.

- А зачем в бубен стучать, когда можно все сразу сделать?

- Привыкай к бубну. Он твой первый помощник теперь".

97 Ср. с выводами Ст. Грофа (см. прим. 32).

98 Секс даже в его привычном "физическом" - в отличие от "океанического" и "тантрического" - проявлении может приобретать характер, близкий по ощущениям, возникающим при переходе в НСС; т.е. половой акт в определенных ситуациях приводит к измененным состояниям сознания в достаточно глубоком варианте.